

# CBETA電子佛典集成

---

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection  
eBook

X29n0594

## 法華經疏義續

唐 智度述

財團  
法人

佛教電子佛典基金會



# 目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
  - [法華經疏義續目次](#)
  - [經題](#)
  - [序品第一](#)
  - [方便品第二](#)
  - [譬喻品第三](#)
  - [信解品第四](#)
  - [藥草喻品第五](#)
  - [授記品第六](#)
  - [化城喻品第七](#)
  - [五百弟子品第八](#)
  - [授學無學品第九](#)
  - [法師品第十](#)
  - [寶塔品第十一](#)
  - [達多品第十二](#)
  - [持品第十三](#)
  - [安樂行品第十四](#)
  - [涌出品第十五](#)
  - [壽量品第十六](#)
  - [分別品第十七](#)
  - [隨喜品第十八](#)
  - [法師功德品第十九](#)
  - [不輕品第二十](#)
  - [神力品第二十一](#)
  - [囑累品第二十二](#)
  - [藥王品第二十三](#)
  - [妙音品第二十四](#)
  - [觀音品第二十五](#)
  - [陀羅尼品第二十六](#)
  - [妙莊嚴品第二十七](#)
  - [普賢品第二十八](#)
  - [跋](#)
- [卷目次](#)

- 1.
- 2
- 3a
- 3b.
- 4.
- 5.
- 6.
- 贊助資訊

## 編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023. Q4」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 [service@cbeta.org](mailto:service@cbeta.org) 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

## 法華經疏義續目次

- 卷第一
  - 序品第一
- 卷第二
  - 序品之餘
- 卷第三本
  - 序品之餘(釋別序)
- 卷第三末
  - 方便品第二
- 卷第四
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥草喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
- 卷第五
  - 化城喻品之餘
  - 五百弟子品第八
  - 授學無學品第九
  - 法師品第十
  - 寶塔品第十一
  - 達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 涌出品第十五
  - 壽量品第十六
- 卷第六
  - 分別品第七
  - 隨喜品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 不輕品第二十
  - 神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王品第二十三
  - 妙音品第二十四
  - 觀音品第二十五

- 陀羅尼品第二十六
- 妙莊嚴品第二十七
- 普賢品第二十八
- 跋

法華經疏義續目次(終)

No. 594

天台法華疏義續卷第一

東春沙門 智度 述

釋此經題五門分別謂名體宗用教相初名者是總體宗用是別雖有體等名為妙故別即總雖是一妙名而具體等三故總即別別別於總總總於別俱名妙法也玄文寄教約行者辨其次第耳序品云以是知今佛欲說法華經是名助發實相義是體兩法兩是宗斷三乘疑悔是用此約尋名得體證體須宗了極有用用即斷疑此從自行辨次第也神力品寄教者文云如來所有一切諸法名自在神力是用祕要之藏是體甚深之事是宗此約化他門故用居第二令他得體證體須宗故云寄教也一釋名二辨體三明宗四明用五判教。

初釋名者夫名者原聖建名蓋為開深以進始咸令視聽俱得見聞尋途趣遠而至於極故以名名法施設眾生此從俗諦以立名也肇云名無召物之功物無應名之用蓋從真諦釋也道場觀云應物說三三非真實終歸其一謂之無上無上是妙引經云是乘微妙清淨第一又云寄言談於象外而其體絕精麗所以稱妙光宅云妙者一乘因果法也待昔因果各有三羸今教因果各有三妙已上敘舊訖(云云)次今正解先法次妙此從義便文云我法妙難思若從名便先妙次法今從義便故先解法所言法者有三種一眾生法二佛法三心法言眾生者經云為令眾生開示悟入佛之知見若眾生無佛知見何所論開當知佛之知見蘊在眾生即眾生法妙之文也二佛法妙者如經止止不須說我法妙難思佛法雖多不出權實又云是法甚深妙難見難可了一切眾生類無能知佛者即實智妙也及佛諸餘法亦無能問者即佛權智妙此二法唯佛究盡是佛法妙也三心法妙者如安樂行云在於空閑處修攝其心又觀一切法空如實相等是心法妙也雖有此三只是一法故云心佛及眾生是三無差別(略釋法竟)。

次釋妙字者又二初約待絕二妙次約迹本二門各十妙初二妙者一相待妙二絕待妙言相待者待昔半字為羸明今滿字為妙他有五對一自行名半雙利名滿二生空理名半法空理名滿三生空智名半法空智名滿四煩惱障名半所知障名滿五分段名半變易生死名滿亦是常無常大小相待為羸妙也文云昔於波羅奈轉四諦法輪分別說諸法五眾之生滅今復轉

最妙無上大法輪即是待鹿苑麤為法華妙也二絕待是無分別即邊而中無非佛法亡泯清淨豈更佛法待於佛法如來法界故出法界外無復有法可相形比待誰為麤形誰為妙能所俱絕文云止止不須說我法妙難思妙悟之時洞知法界無法可論今言絕者約有門明絕也此絕亦絕約空門明絕也是名絕待妙用此二妙妙上三法各具二妙廣如玄文(云云)問何意以絕釋答只喚妙為絕絕是妙之異名如人稱絕能耳又妙是能絕麤是所絕此妙有絕麤之功故舉絕以名妙也(釋絕待一妙訖)。

次釋迹本二門各十妙初迹十妙者一境二智三行四位五三法六感應七神通八說法九眷屬十利益言境妙者文云唯佛與佛乃能究盡諸法實相諸法是權境實相是實境也言智妙者文云我所得智慧微妙最第一又云以此妙慧求無上道言行妙者文云本從無數佛具足行諸道行此諸道已道場得成果也言位妙者文云天雨四華表住行向地開示悟入乘是寶乘遊於四方即是因位直至道場即果位也言三法妙者文云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴大乘即真性軌定是資成軌慧是觀照軌即三法妙也言感應妙者文云於三七日中思惟如是事又我以佛眼觀見六道眾生即感應妙也言神通妙者文云今佛世尊入于三昧是不可思議現希有事言說法妙者文云如來能種種分別巧說諸法言辭柔軟悅可眾心言眷屬妙者文云但教化菩薩無聲聞弟子言利益妙者文云藥王汝見是大眾中無量諸天龍王夜叉乾闥婆阿脩羅乃至聞妙法華經一偈一句一念隨喜者我皆與授記當得阿耨多羅三藐三菩提又云不令有人獨得滅度皆以如來滅度而滅度之即利益也廣如玄文(已上述門訖)。

次本門十者一因二果三國土四感應五神通六說法七眷屬八本涅槃九本壽命十本利益彼釋有十門今但取引證一門以示其相言因者文云我本行菩薩道時所成壽命今猶未盡即本時行因妙言果妙者文云然善男子我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫即本果妙也言國土者文云我於娑婆世界得三菩提教化示導是諸菩薩又云自從是來我常在此娑婆世界說法教化此之國土非復迹中娑婆即本國土也言感應者文云諸善男子若有眾生來至我所我以佛眼觀其信等諸根利鈍隨所應度此即本時照機之智是感應妙言神通妙者文云汝等諦聽如來秘密神通之力又中間文云或示己身或示他身等即本神通也言說法者文云阿逸汝當知是諸大菩薩從無數劫來修習佛智慧悉是我所化令發大道心即本說法妙也言眷屬妙者文云是諸菩薩身皆金色三十二相無量光明先盡在娑婆世界之下此界虛空中住此等是我弟子我從久遠來教化是等眾即本眷屬妙也言涅槃者文云於是中間我說燃燈佛等又復言其入於涅槃又云今非實滅度而便唱言當取滅度中間既唱涅槃例本亦有涅槃即本涅槃妙也言壽命妙者文云自說名字不同年紀大小年即壽命大小即長短常無常也中間既爾本壽亦然即本壽命妙也言利益者文云以種種



方便說微妙法能令眾生發歡喜心即中間利益例本亦然(釋本門於是  
訖)。

次釋蓮華者為四一定法譬二引舊釋三出經論四正解言定法譬者一云  
權實難顯借喻蓮華譬於妙法又七喻文多故以譬標題又解蓮華非譬當  
體得名類如劫初萬物無名聖人觀理准則作名如蛛羅引絲倣之結網蓬  
飛獨運依而造車浮查汎流依而立舟鳥跡成文依而寫字皆法理制事耳  
今蓮華之稱非是假喻乃是法華法門清淨因果微妙名此法門為蓮華即  
是法華三昧當體之名非譬喻也此二解皆有理今融二意若定是法蓮華  
法則難解故借外蓮華為喻若利根即名解理不假譬喻但作蓮華之解中  
下未悟須譬乃知以易解之蓮華喻難解之蓮華故有三周說法逗上中下  
約上是法名約中下是譬名三根合論雙標法譬如此解者與誰為諍。

二引舊解叡師序云未敷名屈摩羅將落名迦摩羅處中盛時名芬陀利遠  
師云芬陀利伽是蓮華開發然體逐時遷名隨色變故有三名如大經亦云  
人中蓮華芬陀利華二名並題者應有通別之異今取蓮華是通芬陀利是  
別稱也道朗云翻為白色或翻為赤色或翻為最香如此皆開盛之義光宅  
云餘華華果不俱譬餘經偏明因果此蓮華華果必俱譬此經雙辨因果(已  
上引舊訖)。

三引經論初引法華論十七名中第十六名妙法蓮華論自解此名有二義  
一出水義以不可盡出離二乘泥濁水故復有義如彼蓮華出於泥水喻諸  
聲聞入如來大眾中坐如諸菩薩坐蓮華上聞說如來無上智慧清淨境界  
證如來密藏故二華開者眾生於大乘中其心怯弱不能生信是故開示諸  
佛如來淨妙法身令生信心故今解論意若言眾生見淨妙法身者此以妙  
因開發為蓮華也若言入如來大眾中坐蓮華上者此以妙報國土為蓮華  
也何者盧舍那佛處蓮華藏海共大菩薩即妙國土為蓮華彼論望今十妙  
乃是行位兩妙耳次引大集云憐愍為莖智慧葉三昧為鬚解脫敷菩薩蜂  
王食甘露我今敬禮佛蓮華若依大集行位因果為蓮華菩薩處上即是因  
華禮佛蓮華即是果華故知因果依正悉是蓮華之法何須譬顯為鈍人者  
不解法性蓮華故舉世華為喻亦應無妨(已上引經論訖)。

四正解云此蓮華華果俱多可喻因含萬行果圓萬德故以為喻又解云蓮  
華羸喻九界十如因果此華妙喻佛界十如因果此從相待得名又解此華  
喻佛界本迹兩門各有三喻言迹三者一華生必有蓮而蓮不可見喻約實  
明權意在於實無能知者文云我意難可測無能發問者二華開蓮現而須  
華養蓮喻權中有實而不能知今開權顯實意在於權三華落蓮成喻廢三  
顯一唯一佛乘直至道場菩薩有行行見不了了如華開諸佛以不行故見  
則了了如華落蓮成(迹門)又三譬本門者一華必有蓮喻迹必有本迹含  
本意在於本雖在於本佛智難知彌勒不識二華開蓮現喻開迹顯本意在  
於迹能令菩薩識佛方便既識迹已還成於本增道損生三華落蓮成喻發  
迹顯本既識本已不復迷迹但於法身修道圓滿上地(此本門訖)。



次釋經字者是通名也具存梵音應云薩達磨分陀利修多羅薩翻云妙或云正法護云正羅什云妙正語通漫妙異諸經故翻為妙也達磨翻法分陀利蓮華新云奔茶利迦者白蓮華也西域呼白蓮華為分茶利迦故新經說青黃赤白四色蓮華云嗚鉢羅華[牛\*句]其陀華鉢特摩華奔茶利迦華如次配青黃赤白四色若爾白為眾色本喻一乘為三乘本青黃赤三應喻三乘三乘即應體內方便是故不可蓮者芙蕖之實華者花也(音呼瓜反)華美也修多羅或云修單那蘭多或云修妬路新云素怛覽彼方楚夏此土翻譯不同或云無翻或云有翻言無翻者彼語多含此語單淺不可以單翻複應留本音而言經者開善云非正翻也此間聖說為經賢說為子史佛經聖說稱修多羅菩薩稱論既不可翻宜以此代彼故稱經也既不可翻而含五義一法本亦云出生二微發亦云顯示三涌泉四繩墨五結鬘只作五義不可翻今家又一中作三義一教二行三義本(云云)言教本者金口所說一言為本流出無量言教聞即得道言行本者示人無諍法導達通塞如教修行人清涼池故名行本言義本者尋一句詮於一義尋無量句詮無量義尋詮會入故名義本(釋法本三義訖)二微發者佛說言辭巧妙次第詮量初中後善圓滿具足如大海水漸漸轉深教行義(例上)三含涌泉者從喻為名佛四悉說法文義無盡法流不絕教行義皆如涌泉(云云)四含繩墨者佛以四悉正教行義之繩裁邪見教行義之木(云云)五含結鬘者結教行義如結華鬘令不零落世界悉檀結教不零落為人對治結行不零落第一義結義不零落(五義竟)又云經訓常解曰天魔外道不能改壞名為教常真正無雜名行常凝然不動名理常又訓法也法可軌為義即教行理皆可軌故不可翻二有翻者亦為五一翻為經經由為義由聖人心口故今亦教等為由(云云)二翻為契契緣契義(云云)三翻法本者即教行理等本(云云)四翻縝貫縝貫持教行理令不零落五翻善語教者教善行善理善(出有翻五義訖)上來初釋法字次妙字三蓮華字四經字總釋名竟。

第二顯體者前釋名總說文義浩漫今須點理正顯經體直辨真性非無二軌欲令易解是故直說體者一部之指歸眾義之都會也非但會之至難亦乃說之不易玄有七門今引初門為顯經體又四意一出舊二論體意三正明體四引證言出舊者北地師用一乘為體此語奢漫(云云)又真諦為體此通小大又一因果為體今亦不用因果二法未免事廣敘(云云)二明體意者釋論云小乘經若有無常無我涅槃三法印即是佛說修之得道無是魔說也大乘經但有一法印謂諸法實相名了義經若無實相是魔說也今取實相為體也三正明體者三軌中真性十界中佛界四諦中無作四諦三諦中第一義諦二諦中真諦廣簡如玄義(云云)四引證者序品云今佛放光明助發實相義又云諸法實相義已為汝等說又云唯佛與佛乃能究盡諸法實相又云要當說真實又云為說實相印等(已上顯體訖)。

第三明宗者修行之喉衿顯體之要奚如梁柱持屋結網綱維提綱則目動梁安則桷存以喻顯法准此可知故知宗是要義廣如玄文(云云)有云宗

即是體今難云何者宗是因果因果為二體非因果體即不二體二非體不二非宗今正明宗者迹門開佛知見亦明弟子實因實果亦明師權因權果為明弟子實因因正果傍本門師弟亦有因果正明師果果正因傍故總因果為正宗也(云云)。

第四明用者用是如來之妙能為此經之勝用如來以權實二智為妙能此經以斷疑生信為勝用迹門斷權疑生實信為用本門斷近疑生遠信為用故四章中名是總體宗用三是別開總出別境妙是體前四妙是宗後五妙是用宗中前三唯因位通因果三法唯果故前五妙佛乘因果為宗後五前三能化後二所化能所俱名為用合別人總即體宗用攝入名中俱得稱妙也廣如玄文(云云)。

第五教相者若弘餘經不明教相於義無傷若弘法華不明教相者文義有關但聖意幽隱教法彌難前代法師或祖承名匠或思出袖衿雖阡陌縱橫莫知孰是然義不雙立理無兩有若深存所以復與修多羅合者錄而用之無文無義不可信用今依南岳大師心有所證又勘同經論故天台述而從用也文為五餘四章不引如玄(云云)今初大意者又四初大意次藏部所攝三翻譯時代四教所被機初大意者佛於無名相中假名相說若說餘經各赴緣所益未明教意如說華嚴初逗圓別之機高山先照直明次第不次第修行地上之功德不辨如來說頓之意次說四含增一明人天因果中明真寂深義雜明諸禪定長明破外道不明如來曲巧施小之意次說方等折小彈偏歎大褒圓慈悲行願事理殊絕不明並對呵責之意次說般若論通則三人同入論別菩薩獨進廣歷陰入染淨虛融亦不明共別之意若涅槃在後略斥三修粗點五味亦不委說如來原始要終之意凡此諸經皆是逗會他意令他得益不談佛意意趣何之今經不爾結是法門綱目大小觀法種種規矩皆所不論為前經已說故今經但說如來布教之元始中間取與漸頓適時大事因緣究竟終訖若宿殖純者初即頓與直明菩薩位行功德言不涉小文云始見我身聞我所說即皆信受人如來慧等(云云)次其不堪者隱其神德以貧所樂法方便附近語令勤作文云我若讚佛乘眾生沒在苦如此之人應以此法漸入佛慧次既得道已宜須彈斥即如方等以大破小文云苦切責之已示以所繫珠次宜兼通半滿淘汰如大品遣蕩相著會其宗途文云將導眾人欲過嶮道次過此難已定之以父子付之以家業拂之以權迹(解云權是迹門三乘迹是本門之近迹)顯之以實本(解云實是迹門一乘本是本門之遠本)當知此經唯論如來設教大綱不委細綱目(大意訖)。

第二藏部所攝者大乘三藏中從開權顯實修多羅藏亦從開顯十二分教中廣分攝亦通十二(如玄文說法妙中說)第三翻譯時代如下調達品引前後六譯今是什公所譯(云云)第四教所被機者會權歸實唯一圓教逗佛乘機文云但教化菩薩無聲聞弟子(已上五章略示委相廣如玄文釋經題訖)。

初文句者俱舍頌曰名身等所謂想章字總說論曰等取句身文身應知此中名謂作想如說色聲香味等想疏釋云名謂作想者由於色等立色等名

合於色等起色等想名是想因名為作想此是因取果名說名為想詮法相狀義與想同故名為想梵云那(去聲)摩此云名是歸義赴義隨趣義謂音聲歸赴於法趣其自相內有異求表呼專一即歸之義由斯呼召能引自體梵云僧若(阿你反)此云想是能取像專執之義或是共契約之義釋云詮法相狀義與想同者名隨義變詮此詮彼種種不同想隨境變緣此緣彼相狀差別想取色像已而專帶色想名詮於色已亦永召色體(云云)梵云鉢陀此云迹如一象身有四足跡如一頌總四句成今就義翻名之為句梵云縛迦(去阿反)此云章是詮辨終竟義如說諸行無常等章直言諸行是名非句義未究竟故文云無常方成究竟故云詮義究竟名之為章若爾何故外典章句義別答詮義究竟名之為章詮義之中有廣有狹極狹名句廣名為章即於章中分其二義一句義二章義句義同章故名之為章梵云便善那此云文是能彰顯義西方俗呼醬酢鹽扇等物為便善那以醬酢鹽等能顯於味扇能顯風故名便善那舊譯為味誤也以文顯故與名句為依(云云)。

【記】云名詮自性句詮差別文即是字為二所依釋云所言名者諸法之名也一切皆有其名如色聲等言自性者即唯詮得共相之自性也如青黃方圓等並稱為色即共相也呼召色時表非聲等即自性也此是共相之自性若體性之自性者五塵為眼等五識現量所得名體性之自性色等體上之名但呼召時不得體體為身識所得是故名不能詮自性也名召得體喚火之時火應燒口故簡體性之自性也言句詮差別者如梵音斫葛兩字但言斫唯言葛未有所目若全言斫葛詮於眼體是名分位雖名分位未有句分位更加阿薩利縛此言有漏即眼有漏是句差別又若言色無常簡非常色故云句詮差別也言文即是字者文謂文言體即是字依於字義立名句也如俗千文即千字耳如五言詩言即是文故文字言雖三其義一也為二所依者謂此文字為名句所依名句即能依也此二離聲無有別體五蘊所攝聲是色蘊攝名句文是行蘊收色是實有名等是假今言文句者以句而分經文故云文句從狹得名不言章也若准方便品法師品安樂行品壽量觀音等皆有義門並合名章疏等今準餘品多分科節故云句又言章者詩云彼都人士出言成章即六國時名彼都也西方呼此為文物國餘如記(云云)。

次釋六難者準下歎法希有四難初二全引次二開傳譯等四難記中廣釋今更三門分別一人法釋初雙佛是人說是法次雙傳譯是法開悟是人三雙聞師講是人一遍記是法二通局釋初雙佛通通一代故法局局醍醐故次雙譯通通諸部故開悟局約四依故若所開悟大小法門洞朗何局之有第三雙聞講通通大眾故記局唯章安故三優劣釋於三雙中三隻屬人佛望大師及章安也佛是妙覺大師初依章安未入位以後後劣於前前餘三隻中各一隻是法初醍醐味故云佛說次傳譯及一遍記等並皆佛乘即無優劣縱傳譯通諸部皆佛說也記云廣狹恐未穩(思之)有云開聞法為自悟傳譯二難開能聽出聞講一遍記此各開未可豈聞而不聽耶(云云)。



言佛出難者約機未熟使佛出難佛自在故豈有難易說是難亦爾言傳譯此難者有二一傳難歷涉山海傳來此土故云傳此難也二譯難者王臣敬信國無諸難善二方音始得譯梵為漢言也此又二義一是此土二是此經前後六譯故云此難也言開悟難者約觀行相似初依人開悟佛乘簡分真位也言聞講難者聞開悟講前後補接纔聞一遍故云難也言一遍記難者雖有不聽泰先已解梁攝論具明八識今於唯識不聽而講此不為難今章安一遍制立章疏善達五時明顯八教故云難也言修補難者問為是義難為是文難設爾何失二俱有過若言義難今了義經依文判義復有何難若是文難文唯開合何名為難答既言二十七聽六十九添削四十餘年緣差不遂名修補難於傳譯前加結集難者結集人和王臣敬信無諸魔外亦是難故記云八難也。

【疏】添削者添破古人釋義及引經論不當欲斥非以顯是故名為添削者謂初聽未成文體今削文約而義豐故云削也。

【疏】共期佛慧者自他名共所求名期覺了名佛簡擇名慧以實簡權以果簡因故名佛慧亦名根本智亦名如理智亦名一切種智唯識名根本攝大乘名如理智大論名一切種智皆是佛慧之異名今經名實智即開昔三教智慧為今經佛慧也。

又義云階位者二序各五義名階位各具四悉也問通序記中通對四釋別序何故具通別二對耶答通序五事有通無別各具四釋不表四一故通無別別序表四一又通別二釋故不同也次義者謂次由述也。

【記】釋云次通二別者次序唯在通序由述唯在別序。

【疏】五事冠於經首次序者冠即是首首即初應云初序今云次者次正說後方有此序名經後序從遺屬故名首序從經後故名次序若云眾序之首是通途之次耳有云通由述者由阿難問佛述而安之名通由述此則不然不由阿難問故得說此經故不得為此經之由但述阿泥樓駄遣問不是今經之述故不得云述言二別者由述是別序不通於次若言次正說為次者與光宅逆順何殊但是通途為次耳故通別二序不合相濫(思之)疏疑念序記云兩兼通於由述望前現瑞生疑現瑞為疑念之由疑念為問由問為答由此即通途之由與光宅逆順相由何別故今疑念發問答問三序唯局於述故疏云問答釋疑述序也又學舍養宮者古謂學舍是養勝人之宮切韻云養老宮言序序者禮記云夏氏時養國老於東庠養庶老於西序堯時謂左序右序並非今意。

次品者疏云跋渠此翻為品二十八品通釋一部名也有云三門分別一得名二廢立三次第生起初得名云二十八品總有四例一義為名有十五品二義為名有十品三義為名有一品不定為名有二品初一義名中又四例一從法為名有四品方便品信解勸持陀羅尼品二從喻為名有三品譬喻藥草喻化城喻品三從人為名有四品法師調達常不輕妙音品四從事為名有四品序品授記涌出囑累品次二義為名有十品於中三例一從人法

為名有八品授學無學人記如來壽量法師功德如來神力藥王菩薩本事  
觀音普門妙莊嚴王本事普賢菩薩勸發品解曰學無學是人記法如來是  
人壽量法法師人功德法如來人神力法藥王人本事法觀音人普門法莊  
嚴王人本事法普賢人勸發法二能所為名有一品分別功德品分別是能  
功德是所三唯因為名一品隨喜功德是因也(他云通果)第三三義為名一  
品五百弟子授記品五百是數弟子是人受記是事第四不定為名二品一  
安樂行二見寶塔安樂是果行即通因果見是能見塔是所見亦通二義即  
在二義名中若安樂即行見即是現在一義名中故名不定二云廢立者調  
達囑累觀音偈如下對文中辨(云云)第三品次第者今疏隨文銷釋已有  
次第之意今向文前更重生起凡欲說法必先驚覺群情令其渴仰故先序  
品序品既訖次辯正宗正宗始指方便是真實故說方便品上根易悟領解  
述成授記不別開品故寄譬喻品之內明之中根之類雖聞法說由未能解  
不因曉訓無以解生故說譬喻品中根譬領佛譬故有信解品佛以譬述解  
故有藥草喻品堪與當果故有授記品下根之徒殊無憶想必假叮嚀之說  
要資鄭重之訓說過去結緣之始覺照其心述彼化城非實令歸寶所之大  
故說化城品高名之輩因說即解故領解述成文少寄授記中先陳高名當  
果之相故五百授記品下位亦歸次授學無學人記品三根並悟訖說利已  
周將使遠代同規歎人美法令弘大義故有法師品依法修學若法若人可  
師可軌故破小執而成大道令權旨已入真宗信學既稀歸宗亦鮮多寶現  
塔分身佛集勸長物信證說不虛故有見寶塔品雖他佛說證信此經未若  
自尊勸人歸仰故現身作國王為重此經於彼怨家作床求法亦顯經威廣  
大度龍宮眾極多法力速成化龍女以成道故有提婆達多品既現自他俱  
為保重聞經菩薩皆受教而願持故有持品末代行法多越軌模今示儀方  
令易宣暢故有安樂行品八恒菩薩聞妙道以願持佛時不許明已有弘者  
遂有六萬恒沙菩薩久離毀傷先願弘宣勸發時會故有從地涌出品已下  
諸品如疏次第(釋品題訖總釋品題竟)。

第二依文又三初明分節經文二帖釋下明銷釋用義三序下依文解初文  
二初佛赴下明分節失次盧山下明處中分章初又二初佛赴下明不分次  
又佛下第二明分初又四初佛散華貫華下是佛不分次集者下是結集不  
分三論者下是菩薩不分四古講者下是古師不分初二如文三言論不分  
者論有三種一破執論中百是(今云通論不分章)二釋義論如智論釋大品  
經(今云別論不分章)三集義論如唯識對法等是廣集名數釋諸經故(亦名通  
論)此等三論不分節故云申之四古講者約人師不分如四子注淨名劉虬  
注法華皆亦不分章故云不識起盡(已上不分矣)次又佛下第二明分節又  
四初佛隨義立品是佛分次增一下結集三藏各有分節是結集人分三天  
親下明論者分節無著天親釋金剛經天親論釋涅槃經皆有分節四昔河  
西下是此土人分章有大過之失故總結云若過若不及也言增一至一分

者此小乘三藏於中有三初釋名次佛說次第三結集次第初言契經者有翻家五名中二名也(如前云云)。

【疏】阿含者秦言法歸法歸蓋是萬善之淵博弘富溫而珍廣明宣禍福賢愚之迹割判真偽異濟之源歷記古今成敗之數墟域二儀品物之倫道無不由法無不歸譬彼巨海百川所歸故目法歸為名。

言律一分者別有四名一名毗尼二名木叉三曰尸羅四名律言毗尼者梵音此云滅外國說滅凡有三種一涅槃二尼留陀謂四諦中滅諦三曰毗尼問此三何別答若通論之體一名異其由眼目耳若別分之非無差別別相如何涅槃尼留當體立稱此二又二所滅不同如涅槃云諸結火滅名為滅度此是尼留陀滅離諸覺觀稱曰涅槃二通局有異涅槃之滅偏據滿處尼留陀滅義通因果是故滅諦滅皆收隨別滅說為涅槃通相之滅名尼留陀約對品異名為事別滅靜妙離四義通宜名為通滅若論毗尼體非是滅有為行德能有所滅故稱為滅有能證得寂滅之果故稱為滅問何故戒行名曰毗尼有此兩義一者戒行能滅業非故稱為滅二能得究竟滅果故說為滅問何故律教得名毗尼答有二義一能詮毗尼二能生行德今從所生故稱毗尼二言木叉者此名解脫解脫有二一無為二有為無為解脫直名木叉有為解脫名毗木叉故相續解脫經說涅槃解脫名為木叉五分法身解脫名毗木叉問何故戒行為解脫答有二義一者戒行能無業羈故名波羅提木叉也二者能得解脫果故稱為解脫問何故律教名為解脫答有二義一能詮於解脫行法故名解脫二能生於解脫行德故名解脫三名尸羅者此名清涼亦名戒三業炎火焚行人事等如禁戒能防息故號清涼清涼之名正翻彼也以能防禁故名戒問何故律教名之為戒答有兩義一詮戒故二能生戒故四言律若有二義一就教論二就行辨若就教論詮量名律者就行辨調伏名律毗尼之教詮此律行故稱為律。

【疏】五部律者曇無德部四分律薩婆多部十誦律彌沙塞部五分律迦葉遺部解脫律(此有戒本)婆羅富羅部律本未來至此依大集分別八十誦者即根本僧祇律部言八十誦者優婆離一夏八十度昇堂誦出。

言毗曇一分者別有四一名優婆提舍二名毗曇三名摩德勒伽亦名摩多羅迦此正一名傳之音異四曰摩夷優波提舍此正名論論諸法也言阿毗曇者此方正翻無比法阿之言無毗言比也曇摩中毗曇最為分別中勝故曰無比言就行者毗曇詮慧慧行最勝故曰無比毗曇之教詮此勝慧故名無比又能生無比之智故曰無比言摩德勒伽此方正翻名行境界辨障行義起行所依名行境界言摩夷者此名行母辨詮行法能生行故為行母與前境界其義相似西域記云健馱羅國迦膩色迦王以如來涅槃之後四百年每習佛經日請一僧入堂說法而諸異義部執不同王用深疑無以去惑時脇尊者曰如來去世歲月逾邈弟子部執各據見聞因此感傷謂尊者曰去聖雖遠由為有幸敢忘膚鄙紹隆法教隨其部執具釋三藏乃至遠近召集聖哲於是四方輻湊萬里爭馳七日之中四事供養恐其誼雜白諸僧



曰證聖果者住具結者還無學住未者還乃至內窮三藏外達五明者住未者還等得四百九十九人王與羅漢建立伽藍結集三藏欲作毗婆沙論是時尊者世友戶外納衣諸羅漢曰結業未除諍議乖謬爾宜遠迹友曰諸賢於法無疑代佛揚化方集大義欲制正論我雖不敏粗達微言乃至世友曰我顧無學其猶涕唾以至於此世友即擲縷丸空中諸天接縷丸而詣曰方證佛果次補慈氏三界特尊四生攸賴如何於此欲證小果時諸羅漢見此事已謝咎推德請為上座是五百賢聖先造十萬頌鄔波第鑠論(舊云優波提舍訛也)釋素怛攬藏(舊云修多羅訛也)次造十萬頌毗奈耶毗婆沙論釋毗奈耶藏(舊云那耶)後造十萬頌阿毗達磨毗婆沙論釋阿毗達磨藏(舊云阿毗曇藏也)凡三十萬頌六百六十萬言備釋三藏懸諸千古若准此意但是釋佛三藏故知論藏佛說問三藏名通大小乘何故以小為三藏耶答有二意一通大小各三二別小有三藏大無三藏何以得知大智度論龍樹釋云迦葉阿難於王舍城結集三藏為聲聞藏文殊阿難於鐵圍山集摩訶衍為菩薩藏又法華云不得親近三藏學者名習少乘為三藏學準驗斯文定知小乘備明三藏也(云云)次佛說教次第門一起說次第佛初成道第六七日仙人鹿苑為陳如等轉四諦法是故先明修多羅若依大乘第二七日宣說華嚴若依今經第三七日以為正說如下文(云云)依僧祇律五年已後廣制戒律依四分十二年後須提那廣制戒律故次第二明毗尼藏如來復毗舍離國因於跋耆諸比丘等本末因緣為比丘說第五怖畏法所謂殺生乃至飲酒故次第三明毗曇(上次第訖)第三明結集次第經論不同智論中明佛滅後迦葉先命阿難誦修多羅次憂波離誦出毗尼後令阿難誦出毗曇阿育王傳次第復異先令阿難誦修多羅第二迦葉自誦毗曇憂波離誦比尼五分律中先憂波離誦出毗尼次令阿難誦出修多羅後令阿難誦毗曇此隨傳不同耳故知論藏是佛說也。

【疏】增一長中雜者言增一者從一增一乃至百法名增一二長者事義廣多名長也三中者其義不廣不略名中四雜者雜明義類故云雜言人天因果五戒十善為因感無記異熟果言破邪見者破九十五種外道之邪見言深義者斷三界惑盡證三無為名深義言禪定者四禪八定也問何故不八禪耶答色界具枝林功德即名禪各有一心支即名為定四空虛無枝林功德即名定不名禪也。

【疏】天親至功德者七種成就解曰具足圓滿義次明序中具足七義七義圓滿餘經無故一序分成就者論云此法門示現二種勝義成就一者一切法門中最勝故二者持一切自在功德成就故如王舍城勝餘一切城舍故耆闍崛山勝餘山故二眾成就與大比丘眾下是論云有四種義一數二行三種功德四威儀如法住勝餘經故(云云)三如來欲說法時至成就為諸菩薩說大乘經下是先說無量義經具十七名勝餘經故四所依說法隨順威儀住成就佛說此經已結跏趺坐下是依止定器眾生三種法餘經無故解曰定三昧器是器世間眾生是眾生世間五依止說因成就爾時眉間

光下是見能照之境所照等事生希有之心餘經無故六大眾現前欲聞法成就。

爾時彌勒作是念下是雖問一人多人欲聞生希有心餘經無故七者文殊師利答成就文殊師利以宿命智現見過去因果相成就以十種事如現前是故能答餘經無故解曰十種事者論別釋十因成就(云云)七中分二初二通序後五別序。

【疏】若過若不及者結前人師不分名不及末代尤煩即名若過。

【疏】廬山下次明處中分文又二初諸師次天台初龍師有三節初序正流通初品為序次方便品至校量偈為正宗後盡經名流通次從序至法師品言方便等者明乘方便乘真實次從見塔品竟經為身方便身真實三從方便至安樂行者為因門從涌出訖經是果門今破云乘豈無身身豈無乘因豈無果果豈無因耶又導法師云二十八品分為二文初一品明如來起化由序餘二十七品辯其正化序品陳其始由正化明其利益訖至經末皆有益故(此師闕流通將流通益為正不可)稠禪師分三段有二意一者別約會三歸一為三初品名序分從方便品至分別功德品校量偈已來為正宗次從阿逸多若有聞佛壽命長遠下為流通分二者通就當時聞說悟解為三分第一序品為序分第二爾時世尊至普賢品云三千大千等具普賢道為經正宗正明當時說法曉悟時機第三從佛說是經時訖經為流通分也(此師由(京)南岳云云)關中云此經所明凡有三段一始於序品迄安樂行明三因為一因次從涌出訖囑累辨三果為一果從藥王下訖經明約三人為一人(因果偏云破如前)吉藏亦分三段初品名序從方便訖分別功德半品校量偈來凡有十六品半名正說從偈後盡經名流通就三段各開兩章初序二者一證信二發起正說二者從方便至法師明乘方便乘真實次從見寶塔至校量偈末明身方便身真實所以開此二者乘是所乘之法身是能乘人具此二門乘義乃足流通二者始從校量偈至神力品偈為讚歎流通次從囑累竟勸發明付囑累流通此與光宅二十四段離合為異光宅二序各五二正各四者嘉祥云前後兩段各開四別初文四者一從方便品盡偈是略開三顯一動執生疑二從爾時大眾竟身子三請第二段動執生疑由疑致請三從爾時世尊訖授學無學人記品七品半經是廣開三顯一斷疑生信段四法師一品是流通段次後經文四段者一從寶塔至安樂行品明法身果是序段二從涌出訖壽量明壽量果廣開近顯遠段三從分別品初至八世界發心是授記段四從佛說是諸菩薩得大法利時七瑞是領解段光宅二正各四與此相應但將迹門四品流通為本門序故不可也廬山印作四段分文一序品為序二從方便訖安樂行明開權顯實辯三一不二三從涌出訖功德校量偈來明開近顯遠辯長短不二四從偈後竟經為流通今疏云有人作四段是也問云何作三段說耶答有六義一聖人說法必有詮序深理化凡須驚耳目率爾而說不起敬心故在經初宜須置序既靜心信仰宜聞正宗授法次明正說群生無邊慈悲不止欲傳末代故有流通二者

大智論云諸佛有三時利益一為菩薩時過去利益二成佛時現在益物三滅度後未來益物今序正現在益物流通未來益物三者序說發其信心正說生其智慧故佛法大海信為能入智為能度此二則能自行次令流通即是化他四者先聞如來正說入流凡有二種一者燃燈二者傳燈燃燈即是序正傳燈即流通五者三世諸佛凡有二種一受前佛付囑二者付囑後佛序正即受前佛付囑流通即付後佛即是紹隆三寶能使不絕六者經唯三分一者前方便是序說二者經體所謂正說三者經用明流通說問序中入定放光雨華動地是說之由漸何名為經答論云泥洹真法寶入有多門經陳受悟不同佛事非一或音聲或默然或光明或香飯皆能入道即六塵俱得為經也。

【疏】天台等者次今師分文章安對古人稱天台也此地上應三台星彼山對之天者顛也顛者頂也台是星名。

【疏】華嚴處處集眾者釋籤云舊經七處八會新譯更加普光明殿一會第一摩竭阿蘭若會第二摩竭熙連河曲普光明殿會第三忉利天會第四夜摩天會第五兜率天第六他化天第七重會普光明殿第八三會普光明殿第九逝多林會除四天王化樂天即四天並地居三處名七處並三會普光明殿名九會名處處集眾也。

次帖釋文中【記】云況因緣語通者約十法界辨因緣故云始地獄終佛界中間八界即具十界各有感應因緣此十界中機發有漸頓不定三種若從地獄一有歷四教機名漸因緣若即悟圓名頓機若淺深前後得悟不同是不定機餘九界例然又若歷六道四聖入圓者是漸因緣若住一一界而入圓者是頓因緣若隨歷一一界或二三界即入圓者是不定因緣。

【記】云大事四悉者四釋互通也大事因緣大事開顯大事本迹大事觀心即因緣攝四也開顯是教即開顯大事本迹觀心是教中攝四也本迹四者例云本迹大事本迹開顯本迹四也觀心者開顯。

本迹等皆互相攝(思之)。

【疏】慈善根力者修無緣慈不佳法相及眾生相乃至十二因緣七覺八正十力無畏諸佛神通無不皆以慈為根本乃至手出師子調伏醉象舉石空中力士驚怖現作莊嚴降諸外道令狂女又見是己子等並無緣慈力也。

【疏】帖釋中記云設應雖眾不過於慈今云慈悲雖遍不過於應即對眾雖多不過於感其名則順(云云)。

【疏】如華嚴偈者經云譬如貧窮人晝夜數他寶自無半錢分多聞亦如是譬如盲瞽人本習故能畫悅彼不自見多聞亦如是譬如聾駘人善奏諸音樂悅彼不自聞多聞亦如是。

【疏】四示相中云且約三段等者記云種等三名三段今觀文意有二種三段一約三世二約序正流通而為種熟脫此等三種依序等三序等三依



三世三於三世中聞序等三成種等三即因緣義也故疏云其間節節作三世九世此舉三世次云如是等此舉序等三也(思之)。

【疏】令種佛道等者問既言因緣即具四悉若有第一義悉即名為脫何名為種耶答准下釋結緣眾中豎明住前三悉為結緣初住已上入第一義悉為當機即結緣[烏-白+(血/?)]下種當機為得脫今以橫明結緣亦具。

四悉故聞第一義亦名為種下皆例然。

【疏】示教相記云教家之相名為教相者問教是名。句文如何名相答教即是相謂聲上屈曲名句文即名為教教詮於理是理家之相智能說我智是理家之相教寧非理家之相耶應云教即是相持業釋也教家之相依主釋其義稍疎又記云五味分別之醍醐相此二釋煩重失(云云)。

【疏】九世者引華嚴第三十一云佛子有十種三世謂過去說過去過去說未來過去說現在未來說過去未來說現在未來說無盡現在說過去現在說未來現在說平等現在說三世平等彼經為成十句故又瓔珞俱翼天子問佛三世皆有諸佛不佛言汝問何等三世過去耶現在耶未來耶故疏三九世是也。

【疏】楊葉等者大經第八云善男子云何名嬰兒行善男子不能起住來去語言是名嬰兒如來亦爾不能起者譬常德如來終不起諸法相謂不起中邊諸法之相不能住者喻淨德如來不著一切諸法謂生死涅槃也不能來者喻我德如來身行無有動搖不從淺至深動搖彼此不能去者如來已到大般涅槃不能語者喻樂德如來雖為一切眾生演說諸法實無所說記判是圓教也又嬰兒者名物不一未知正語雖名不一未知正語非不因此而得識物如來亦爾一切眾生種類各異所言不同如來方便隨而說之亦令一切因而得解記不判所囑今謂通於四教既云一切眾生方類與淨名一音隨類同又嬰兒者能說大字如來亦爾證於大字所謂婆和和者有為婆者無為是名嬰兒又和者名為無常婆者名為有常如來說常眾生聞已為常法故斷於無常是名嬰兒記判藏教有為半字無常之教是六度菩薩即和字也又嬰兒者不知苦樂晝夜親疎菩薩亦爾為眾生故不見苦樂是泯憂喜無晝夜想是齊明闇於諸眾生其心平等故無父母親疎者是等愛憎記判通教又嬰兒者不能造作大小諸事菩薩亦爾不造生死作業是名不作大事大事即五逆也小事者即二乘心菩薩終不退菩薩而作二乘是齊巨細記判別教又嬰兒者如彼嬰兒啼哭之時父母即楊樹黃葉而語之言莫啼莫啼我與金如來亦爾若有眾生欲造眾惡如來為說三十三天常樂我淨端正自資於妙宮殿受五欲樂乃至眾生聞如是樂故心生貪樂止不為惡記判人天也彼疏釋云楊樹喻妄常黃葉喻妄淨木牛木馬喻妄樂木男木女喻妄我(云云)。

第三依文釋言序有通別者又二初辨通別次如是下釋初又四初標次從如是下列三通序下釋四通序為下辨離合初二如文三釋中又二初釋名次辨通局初言通者亦名證信序阿難稟承佛化欲以所聞傳之末代我從佛聞證成可信與傳經作末代之由非此經正說之由也名證信序言別序者亦名發起序佛將說經前且顯諸靈瑞發起所說與正說為由名發起序問何故二耶答由經二故問經止是一何曾有二答經雖一約時就人故得分二如來所說蓋在當時阿難所傳傳在末代對佛所說名發起對。阿難所傳名證信也又如來名經前阿難名經後又證信名遺教佛臨滅度遺言教置故言遺教也二通局者通別二序俱名證信齊號發起何者立序之意皆為生信故俱名證信同為發起正從經初號發起若望經後不名發起(云云)言局者阿難小聖懼人輕謗立序之意專為生信如來大聖人皆尊重立序之意多為發起四離合中為三一定句多少二明置序原由三立序所以一多少者關中五句合佛住處為一句釋立如是傳經者辭也所以經傳遐代休音不絕者有由而然也世有符印無開而不通經有五句印其首者亦令斯道無難而不通矣或六者天親燈論云前三明弟子後三證師說一切修多羅法門皆如是故知有六前三弟子者如是謂弟子之信次句弟子稱我聞三明聞法有時次從佛住已下既標於佛故知後三句證師說也或七未見所出(云云)第二置序原由者龍樹菩薩集法藏云傳者阿難見佛欲入涅槃心沒憂海阿泥樓駄謂阿難曰如來今日即有明日即無所有未了何不請問乃憂愁也即有四問一依何而住二依何修道三惡性依何擯治四一切經初皆安何等佛答依戒而住念處修道用梵檀治皆安如是對之可見問何故但四不多不少答攝義其足但立四句初是明其正行(是戒)次明正解(念處)三明治障之義修行之緣(惡性車匿用梵檀持)四明上三義必依聖教(一切經初皆具如是)第三立序所以即是文中四悉釋序所以也智論云如是我聞生信也信受奉行生智也信為能入智為能度信為入法之初基智為究竟之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順從故說聽二途師資建立又華嚴云信為道源功德母(世界)生長無量之善法(為人)斷除一切諸起惡(對治)開發顯示無上道(第一義)。

【疏】此皆因緣和合次第相生因緣是世界和合是為人次第是對治相生是第一義(云云)。

【疏】如是者光宅云此是將傳所聞前題舉一部也如是一部經義親從佛聞即為我聞作持胤耳有云呼轍(如記破之)智論云如是者信順之辭其信者是事如是不信者是事不如是(如疏引)經云如是者感應之端也如以順機受名是以無非立稱眾生以無非為感知來以順機為應故云如是又聖人說法但為顯如唯如為是瑤師云如是者將傳所聞之言於未聞良由善當其理不失機宜為如是梁武云如是者如斯之言是佛所說故云如是耳三藏云如是有三一就佛三世諸佛共說不異名如以同說故稱是二就

法諸法實相今古不異名如如如而說稱是三就僧阿難與佛不異為如無非曰是(於三寶佛法與今二悉同僧與今藏教釋同)。

【疏】大論時方者時謂一時方即住處人謂佛及阿難同聞眾等三事稱於五事所傳可信也。

【疏】對破外道者今欲簡異故標五事在初即具三寶如是我聞是法寶佛是佛寶同聞眾是僧寶三寶最吉祥故我經初說阿漚(檢云云)。

【記】云兼但至權實遠近者權實約四教三權圓實遠近約本迹釋法華經前體用明本迹無久遠本迹(有辭別云云)。

【疏】一匙者記云因緣一釋為一匙今謂古師所解云一部經義親從佛聞名如是者如何分八教之別故云眾戶他不云因緣釋也(云云)。

【疏】佛明即色是空等者肇論解云若如來者觀色空時應一心見色一心見空若一心見色則唯色非空若一心見空則唯空非色然則空色兩陳莫定其本也是以經云非色者誠以非色於色不非色於非色若非色於非色若非色者大虛則非色非色何所明若以色於色者則非色不異色非色不異色色即非色故知變即無明無明即變今解色有二種一質礙二非質礙虛空是無礙色餘是礙色皆即是空空是無漏故云即是空。

【疏】聞持和合者聞是所聞法體持是能持之人故名和合記解聞持二字唯屬能和合二字即通能所恐成曲巧謂和合二義一阿難與時眾和合二阿難能持至末世與機和合也。

【記】云有人不許滅度後色經至改聞者聞說法聲通佛世及滅後若眼見經卷唯在佛滅後若唯名句行蘊所攝不許色聲色蘊所攝者經初皆改我聞後於行蘊故一字一聲二識不俱名句皆不成就。

【疏】我是耳主者即第六識有分別俱生法我二執由第六執我令六識能聞故名為主望四緣名總也唯識具八緣(云云)。

【疏】三摩耶是假者勝論外道執六句義於實句中有九法謂地水火風空時方我意九佛法破云離識之外皆是假無有其實體也。

【疏】釋佛覺中云世出世總別相者約四諦中苦集是世道滅是出世各有總別行相苦諦四行苦行是總餘三是別集諦四行集行是總餘三是別是世間總別相滅道四行總別亦爾此出世總別也。

【疏】老比丘像記云如止觀第六記(檢)。

【疏】圓佛自覺覺他【記】止觀華嚴初住斷無明者檢小乘立二無知染汙無知無明為體者染汙有三種斷一自性斷謂對治道力捨彼得時名之為斷二緣縛斷謂望他身名緣縛斷斷緣他身生煩惱故三不生斷謂煩惱至不生位畢竟不生故言不染汙無知劣慧為體者謂無覆無記劣慧為體通四無記謂異熟威儀工巧通果也言味者諸法資味或苦等味言勢者(諸法損等勢力)熟者(諸法成就位)德者(德用)數者(一二等數)處者(近遠等處)時者(遠近等時)同者(相似)異者(差別)解曰法資味者如觀行者觀苦諦境起苦諦行相得苦味乃至緣道得道味或華藥等苦澀等味言勢者謂諸法



損益者如甘草釋毒名益野葛殺人為損言熟者二義一所化根二華菓等言德者謂諸法所有作用如根取境刀割物等即習氣相應劣慧名不染無知如日連曾為獼猴今愛跳躑迦葉曾為樂人聞鼓笛聲不覺起舞袖中彈指魔知憍之化作樂人告迦葉曰我動音樂請尊者舞尊者云我老不能舞與汝唱歌歌曰我不求於陰界人無始時來虛妄法若有求於如是者是人終不得解脫魔聞此已忽然不現有二種斷一緣縛斷二不生斷二乘分斷佛全斷故。

【疏】釋住中言三三昧是對治門者入空滅見入無願滅愛入無相滅無明也。

【記】如止觀第七記者彼明道品能開三脫三脫開無漏無漏即三明引大論云不淨開身念處身念處開四念處四念處開道品道品開三脫三脫開涅槃即無漏故三脫望道品名近雖指此文對治義疎不如前解(思之)言聖住者會正之解名聖聖為人依名住亦可聖是依處故名聖住又聖者正也一理正二事正理則約實事則約世間順法也言梵住者淨行名梵梵為人依名住亦可聖人離次名梵梵所居處名梵住言天住者八禪之法故名為天天為人依名天住亦可聖人是淨天天所居處名天住也【記】問若爾今釋佛性何以約欲色二界及三果皆非佛住耶答從通趣別謂從廣之狹即欲色二界廣今王城狹二從勝以攝劣者謂佛所居勝餘人天名為勝此從人說名為勝也若從處說欲色即勝於王城。

【疏】王舍城者西域記云矩奢揭羅補羅城(唐言上茅宮城)摩揭陀國之正中古先君王之所都多出勝上吉祥香茅崇山四周以為外郭西通峽徑北闢山門東西長南北狹周迴一百五十餘里內城餘址周三十餘里宮城東北行十四五里至姑栗陀羅矩吒山唐言鷲峯亦謂鷲臺舊云耆闍崛山訛也接北山之陽孤標特起既棲鷲鳥又類高臺空翠相映濃淡分色如來御世垂五十年多居此山廣說妙法其山頂則東西長南北狹臨崖西垂有甌精舍高廣奇製東闢其戶其南崖下有壑堵波昔在如來於此說法華精舍言王城者梵音曷羅闍姑利呬城(唐言王城)外郭已壞無復遺堵內城雖毀基趾猶峻周二十餘里西面有一門初頻婆娑羅王都在此上茅宮城也編戶之家頻遭火災一家縱逸四隣罹災防火不安其居王曰我以不德下民罹患修何德業可以攘之群臣曰大王德化豈穆政教明察細民不謹致此火災宜製嚴科以清後犯若有災起遷之寒林寒林者棄屍之所也既耻陋居當自謹護王曰善宜遍宣令於後王宮中先自失火謂諸臣曰我其遷矣乃命太子監攝留事故自遷焉時吠舍釐王聞頻婆娑羅王野處寒林整集戎旅欲襲不虞邊候以聞乃建城邑以王先舍於此故稱王舍又云王舍等者一是城處二是山處城是華處俗處處則寬廣山是野處道處處則狹小所以引處者吉云證成可信異外道故(云云)。

【疏】仍說四非常偈者普明王歸國依七佛法請百法。師一日二時講說仁王般若第一偈云。

劫燒終訖訖坤洞燃 須彌巨海都為灰揚  
天龍福盡於中彫喪 二儀尚殞國有何常  
第二師云。

識神無形假乘四蛇 無明寶象以為樂車  
形無常主神無常家 形神尚離豈有國耶  
第三師云。

有本自無因緣成諸 盛者必衰實者必虛  
眾生蠢蠢都如幻居 聲響俱空國土亦如  
第四師云。

生老病死輪轉無際 事與願違憂悲為害  
欲深禍重瘡痍無外 三界皆苦國有何賴

【疏】耆闍崛山者此云鷲頭山其形似鷲故名佛滅後阿育王見其山頭似鷲使人鑿之作兩翅兩足及尾故全如鷲鳥出陸澄地理記又多聖靈所居故名靈鷲亦名鷄足亦云狼跡增一云此山久遠同名靈鷲更有餘名汝等知不亦名廣普亦名白墀亦名仙人山山城相去凡十五里稠疏云其五山者一名鷲頭山此山高峻在城南二十五里二名王山在城西南去城百里三名耆闍崛山嶮峻故得名在城西四十里(釋論耆闍名鷲崛名為頭)四名崛山在西北去城八十九里五名小香山在城東去城一百五十里未知孰是(云云)問如來說法多以城山為會者何耶答注解云欲明華野兩存潛顯兼導教流皇屋之下理邈姑射之上此釋意初之兩句明如來慈悲普廣隱顯兼化華是城人之所居野是山神之所依如來說法兼化也下之兩句約所表皇屋天子所居顯處表教迹流行故云教流皇屋之下姑射山名隱處表教下之旨隱故云理邈姑射之上。

【疏】天主穴者帝釋常居此山也蛇神穴準知。

【疏】三陰如鷲者受是領納在色陰中想取相行造作亦依於色故鷲居山中也。

【疏】鷲即聚集者三隱聚集如六度萬行即福德莊嚴也。

【疏】像法決疑四見不同者準淨名疏四土相望不同一同居二方便三實報四寂光有十種差別相望名豎四教對四土名橫寶器喻土體飯色喻土用用有九種一同居自異二同居與方便不同三方便自異四方便與實報不同五實報自異六實報與下品寂光不同七與中品不同八與上品不同九諸土總對寂光不同十諸土非垢寂光非淨但明諸土之體故知體無淨穢隨機不同也今亦爾體用不二即非橫非豎。

【疏】諸經多爾者從多分說聲聞在前若華嚴唯有菩薩無聲聞眾若炬樓王經利體經大五濁經等先列菩薩後列聲聞從德大小明先後也。

【疏】與大比丘眾等者釋論三義翻摩訶天竺語具足摩訶槃那摩訶名大大有六義一者常義故涅槃云所言大者名之為常譬如有人壽命無量名大丈夫二者廣義故涅槃云所言大者其性廣博猶如虛空無所不至涅槃

槃亦爾三者多義德別非一故涅槃云譬如大藏多諸珍異涅槃亦爾多有種種妙法珍寶故名為大四者深義淵奧難測故涅槃云大者名為不可思議一切世人若聲聞緣覺不能測量涅槃之義故名大五者高義位分高出餘人不至故涅槃云譬如高山一切世人不能得上故名大涅槃亦爾凡夫二乘及諸菩薩不能窮到故為大六者勝義如世間中勝上之人名為大人涅槃亦爾諸法中勝故名大此六義中攝在三義常義廣義大中攝深義高義勝中攝多義又三義與起信中三大同一體大是性淨涅槃體窮真性義究法界二相大是圓淨涅槃過無不盡德無不備三用大是方便淨涅槃妙用廣周化現無盡亦十種三義同也(云云)疏中四教釋如文今疏三眾從所表釋他解云有十五眾一釋種清高眾(是多知識)二已圓未滿眾(是少知識)三承恩出俗眾(是佛夷母)四曩結深恩眾(耶輸)五神功廣大眾(是菩薩)六戰修羅眾(帝釋)七春護舒暉眾(三光四王)八大小自在眾(二自在是)九跨握娑婆眾(梵王)十翳虛含灑眾(八龍)十一清歌雅樂眾(四緊)十二勝芳列樂眾(四乾)十三動山涌海眾(修羅)十四吞龍噉毒眾(四鳥)十五人中自在眾(闍王是事釋而無所表是新羅解矣)。

【疏】與字云直明兩意章安涅槃疏中云比丘與佛同共七一也若依三藏明義丈六佛與諸比丘同鹿苑處同轉法輪時同律儀戒同禪定心同無漏知見同涅槃道同有餘脫一一皆與佛同故言共也若藏通兩教相對明義五同二不同何者體法智慧即色見空非色滅見空此見不同也摩訶衍道非隘路道此道不同當知通佛不與藏比丘二同通比丘不與藏佛二同亦爾兩教比丘自相望不同亦然故云直明兩意(今疏心見道三種異者恐懼禪定心不可異也)若通教佛望比丘七一皆同問通比丘望藏佛五同者鹿苑時應有兩教如何玄文云三藏但耶答今從共部方等說也若作別教明義者尊特身佛時處二種望前兩教比丘所不能見如為盲設燭何益無目者乎戒心見道解脫五種望前兩教比丘不聞如為聾人奏樂何益無耳者乎即不與前兩教比丘共也別比丘不與前兩教佛共況與前兩比丘共耶若圓教佛七一皆是佛之境界唯與圓菩薩住首楞嚴示為比丘像者不與前三教佛及比丘共也若開顯竟成圓共也問疏引法華論四種聲聞何耶答為證四教皆有聲聞也問阿難是有學殘思未盡何名解共耶答既是結集人數從後得羅漢時名共也問二乘之智如盲摸像各各不同何得言一見耶答約後得智則異根本智無差。

【疏】道即性念處至韋陀者性念處者觀四念境身是不淨受是苦心是無常法是無我得無漏理大外道有漏一切智言共念處大神通者前觀念處是無漏慧斷煩惱障更加滅定除禪中事障名心自在是俱解脫起無漏通故勝外道五通也言緣念處者遍學藏教四門法及五明等論即大四韋陀外道四韋陀者一讀誦二祭祀三歌詠四穰災各四萬偈偈有三十二字言五明者一曰聲明釋詁訓字詮目流別二工巧明伎術機關陰陽曆數三



醫方明禁呪閑耶藥石針艾四因明考定正邪研覈真偽五曰內明究暢五乘因果妙理。

【疏】五繫者大經四依品中四依菩薩駢逐魔波旬若更來者當以五繫繫縛於汝章安解云繫有二一五屍繫二繫五處五屍者死狗死馬死蛇死人死猪也喻不淨觀治於愛魔解曰狗如貪蛇如嗔人如慢猪如癡馬如疑也言五處者兩手兩脚及頭喻觀身陰界入空理治於見魔言頭喻我見兩手喻邊邪二兩脚喻二取見也故首楞嚴中佛令身子觀於諸魔來惱之事也見已問佛誰之所作佛言是首楞嚴三昧之力但有說三昧之處魔欲為障自見五繫佛滅後有說三昧處亦復如是疏肇師云淨命等之四種異是世界乞食並持戒是為人破惡是對治怖魔是第一義由證理故使魔怖也

不同記釋云云(此可在五繫上)。

【疏】十魔者新譯華嚴五十八菩薩有十種魔一陰魔生諸取故二煩惱魔生雜染故三業魔能障礙故四心魔起高慢故五死魔捨生處故六天魔自憍慢故七善根魔恒執取故八三昧魔久耽味故九善知識魔起著心故十菩提心法智魔常不捨故。

【疏】九十人三明者如第二經釋(云云)。

【疏】不依淨命者正命也起四邪等名破正命四邪者一方邪謂通國使命二維邪謂醫方卜相三仰邪謂仰觀星宿四下邪謂種植栽五穀等又五邪一為利故現奇特相二為利故說已功德三為利故卜相吉凶四為利故高聲現威令人畏敬五說所得供養以動人心並高流上輩所慎也。

【疏】無翻名含三義三義異是世界不生是第一義殺賊是對治應供是為人今獲下即約教也不同記(云云)。

【疏】後世田中止觀第六(檢)。

【疏】亦是供應者止觀引阿含中有譬喻經云昔波羅奈去城五十里山中有比丘居平旦入城乞食中後還山日暮乃至疲極不堪安禪歷年如此勞而無獲佛化為一道人往至其所而安慰之答曰四大之身去城道遠有何樂耶止念畢命而已化沙門曰夫道以戒為本攝心為行賤形貴道朽棄軀命食以支形守意正定內學止觀滅意得道養身縱情何得免苦願諸道人明莫乞食吾當供養一日之糧明日佛送食五人食已即得羅漢食為道緣此之謂也即供應義。

【疏】供養此人如供養世尊者止觀第二記云即廣平實相之理修此理故心有階降若能修行得全分寶但能讀誦得中分寶種種供養得下分寶若人積寶滿四天下上至梵天供養於我不如與持經者一食充軀命實相觀即當持義故別供養顯觀功能。

【經】皆是阿羅漢者第四歎德論有三釋一上上起門二總別相門三攝取事門言上上起者由上句故下句得起或由下句故上句方起非唯一故名上上起門此依論十六句今疏依經五句皆以下釋上初約三德歎如疏次約四智釋初二句我生已盡次一句梵行已立後二句初句是不受後有

次句是所作已辦問此四智屬何智耶答婆娑云我生已盡屬盡智餘三屬無生智又婆娑云我生已盡是斷集智滅盡諸漏名我生已盡初二句梵行已立是道智第三句所作已辦是滅智功德成就名所作已辦第五句不受後有是斷苦智第四句問上明三門相貌如何答上上起門上下相釋總別相門有卷舒也攝取事門明句多少故有差別解曰言卷舒者一句為卷十五句為舒言攝取事門者一句攝多句等為多一句攝一句為少。

【疏】諸漏者一總釋者論云於彼漏隨增故說名有漏解曰言隨增者一約所緣二約相應言所緣隨增者謂諸隨眠於此法中隨住增長即是隨轉增潛滯義如衣有潤塵垢隨住有潤田種子增長解曰諸隨眠者九十八使也於法中者諸所緣境也隨住者如塵住衣增長者如田種子也隨轉釋隨住增潛滯釋增長也論釋相應隨增者正理如何隨眠於相應法及所緣境有隨增義如城邑側有雜穢聚糞水土等所共令成於此聚中由糞過失令水土等亦成不淨由水土等力令糞轉增更互相依皆甚可穢汙如是相應聚中由煩惱力深心心所煩惱由彼心心所故煩惱勢力於此轉增更互相依成穢汙義此聚相續穢汙漸增(釋相應也)又如猪犬等居雜穢聚生極耽樂眠戲其中糞穢所塗轉增不淨復由猪等穢聚漸增(釋所緣也引正理具解二隨增義也)大乘解者漏是洩失念故墮生死故名為漏又釋漏有兩義一住義名漏即留住之義令諸有情留住三有生死二流義名漏即流轉之義令諸有情流轉三有生死又云漏義則寬通其流義住義流義即狹不通住義又流義是寬通其傍順漏義即狹不通順流此二釋從喻立名此喻六根漏泄煩惱即住生死不順正流趣向涅槃此住義也雖亦因業住其生死若無煩惱雖有諸業即不受故煩惱為漏非業名漏二列名者一欲漏二有漏三無明漏是(小記有出體離合不記)三得名所從者雖三界一切煩惱應皆名有漏漏於三有有之漏故下界煩惱多緣欲起從勝為名說為欲漏上界諸惑更無別勝得其本名名為有漏無明不以餘法為名彰自行相名無明漏此漏非一故名為諸今疏但有列名及總釋二門(云云)流扼等者流者溺三惡趣漂人天趣隨惑不捨如瀑流從喻為名一欲流准大乘法相欲界四諦諦別貪嗔慢疑並修道貪嗔慢三總十九數及隨二十為欲流體二有流者以上二界各五部(四諦修道合為五部)下十四合二十八惑為體以無嗔故二界各八大隨及憍色界諂誑亦是此體三見流者三界四諦各五並三界修各身邊二見總六十六為體四無明流者三界五部各一無明總有十五為此流體扼亦同之。

【疏】結者即二十五有生因者又二初釋總名次列九種初總名者煩惱闇惑結縛行人故名為結又能縛心亦名為結亦能結集一切生死故名為結次列九者一愛二嗔三癡四慢五疑六見七取八慳九嫉前七猶是十使五見合為二結餘五名為一結更加慳嫉合為九結釋曰所言愛者於順境貪染名愛猶是貪使言嗔結者於違境上樂相名嗔猶是嗔使言癡結者於中容境緣而不了故名癡癡使有二無明一不共二相應今結唯取不共無

明九結皆取作意獨立強名之為結言慢結者自高名慢言疑結者於正理道猶預不決言見結者身邊邪三見顛倒推求故名為結言取結戒見二取取執境界故名結慳結者忌他勝己故名嫉慳等(云云)。

【疏】得王三昧破二十五有者二十五三昧名王三昧能破二十五有一無垢破地獄有二不退破畜生有三心樂破餓鬼四歡喜破脩羅五日光破弗婆提六月光破瞿耶七熱炎破鬱單越八如幻破閻浮九不動破四天王十難伏破三十三天十一悅意破炎魔十二青色破兜率十三黃色破化樂十四赤色破他化自在十五白色破初禪十六種種破梵王十七雙破二禪十八雷音破三禪十九注雨破四禪二十虛空破無想二十一照鏡破那含二十二無礙破空處二十三常破識處二十四樂破不用處二十五我破非想處頌曰。

無垢不退心 歡喜日月光 熱如幻不動  
難伏悅青黃 赤白種種雙 雷雨如虛空  
照無常樂我 是名二十五

【疏】八自在我者大經二十三云何等為八一者能示一身以為多身身數大小如微塵充滿世界如來之身實非微塵以自在故現微塵身名為大我二示一塵身滿大千界如來之身實不滿大千界何以故以無邊故名為大我三能以滿大千界身輕舉飛空過於二十恒沙諸佛世界而無障礙如來之身實無輕重四以自在故而得自在云何自在如來一身安住不動所可示他無量形類各令有心如來有時或造一事而令眾生種種成辦如來之身常住一土而令他土一切悉見(云云)五根自在云何自在如來一根亦能見色聞聲嗅香別味量觸知法如來六根亦不見色等(云云)六以自在故得一切法而如來之心亦無得想何以故無所得故若是有者可名為得實無所得云何為得七說自在故如來演說一偈之義經無量劫義亦不盡所謂戒定施慧等如來爾時都不生念我說彼定等(云云)八如來遍滿諸處猶如虛空虛空之性不可得見如來亦爾實不可見以自在故令一切見等(云云)。

釋名二十一尊者有束為九對一捨邪離染對阿若捨邪如來成道最先悟解悟解之先名了本際等迦葉離染不觸女人少欲知足故二林水城邑對如優樓迦葉三人依林河城修道故三勝智妙通對身子智慧目連神通四辯高見廣對迦旃延論義詞高那律天眼廣劫賓通二五昔習今成對憍梵波提牛呵昔習離婆多假和合今成六惡習善餘對畢陵罵河神名惡習薄拘羅五不死報名善餘七返迷割愛對拘絺羅因與佛論名返迷孫陀羅難陀是佛弟名割愛難陀通二八化有談空對富樓那說法化有情須菩提解空為第一九解深行密對阿難盡持佛教名解深羅睺羅密行名第一。

【疏】陳如皆共等者一與上座簡異下座二與名者簡異無名三與有德簡異無德故云皆大也。



【疏】父王遣五人追侍者記云三人父親馬星摩男拘利有云拔提摩男十力是叔類拔提與摩男是梵語異本是一人今云拘利太子他云迦葉未知孰是(云云)。

【疏】八萬諸天遠塵離垢者據顯露說得小果準智論釋秘密法輪得無生忍即是證大故玄云三藏但於顯露中不合言大也離垢是初果法眼亦然五人得無生是第四果。

【疏】已知等者五人已知證滅諦理地神等已知他已知證。

【疏】拘隣最初見佛道相者見太子得道之相也初聞太子說四諦法名聞法鼓記云佛如鼓機如槌說四諦法如鼓出聲今謂此二陳如見聞佛也次云初服道香下約拘隣自聞法已修證以說即修三十七品名服道香離苦集之臭也初證滅諦名嘗甘露初入道流是初登真諦釋前甘露故在一切人前也。

【記】云鏡譬至第五記者彼止觀文約三假復推重責自他等不生因成相續相待名自他等四句求生無生四句求滅無滅等(云云)。

【疏】若能知道下記云觀中三初正明觀次既下觀成破惑三如是下明準因破果初法喻合今謂有結文非合文(云云)次既知下記分先破見次準因破果者亦恐悞破二十身見即破因因破即無果故但成法說次盲下喻亦無合文若云是名觀陰下為合文者殊不相當同是結觀陰耳(思之)。

【疏】別觀中鏡喻法界者以法界為依持迷是九界悟是發心登地為理地前為事地獄為始妙覺為末自是佛界他是九界皆以果地法界為依持唯識中第八識為所依持為前七識所依復能持於七識種子故名依持第八但名無覆無記自淨之識此梨耶生一切法也若法性為依持者既計法性生一切法也(止觀破云云)。

【疏】觀鏡團圓者觀是能觀鏡是所觀境智俱圓也。

【記】云團圓是境者境智俱境俱智亦然。

【疏】無生觀智云云者記釋云阿若權實始終不迷者權在鹿苑實至法華此從內秘以說本是小機初稟權教後方入實鹿苑為始入實為終即法華得記時也。

【疏】阿含云阿難持傘蓋燈隨佛後等欲顯其本故也。

【記】云諸弟子在大在小若顯若晦為主為伴示訥示辨有屈有申厭外欣內背大向小引小入大會偏歸圓自因之果皆為眾生作種熟脫者解云在鹿苑為小在方等般若示為菩薩則大示聲聞得記則顯示八部得記則晦三迦葉於禮為主所領弟子為伴富樓那示辨周利示訥方等般若聞大不受是背外現是聲聞是向被淨名彈示屈為能呵是申示厭外道忻於內教或引小唯藏或會偏前三教或引因是今與先已入十住是也。

【記】云況令後代聞名起行者行者感應也稟教識體者是約教意思迹觀本是本迹意尋大通時下種子今日得記是脫名廣照始末意又解云於

一人所於經一句者了經一句為上求境若於一人是可化機五時八教是聖者化儀四教五乘是凡眾稟益於稟益人須識名義同異如聞無生一名是同四教無生各別是義異或聞名異義同者如云真如實相實際等名異而義是同言行等理殊者四教行行名殊言隨聞成觀者如聞一句無生即四觀不同言解迹本人法者本中之本是久成本中之迹是大通前各有人法迹中之本王子時迹中之迹大通後至今日迹門前各有人法化事長遠是人久成言聖恩難報者如來隨逐眾生不捨或現己身他身己事他事等言眾生難化者退大之後流轉五道中間小接今日方聞故云難化會理至難亦爾如此消釋諸弟子行行尚恐未了況但翻名而已。

【疏】迦葉緣名畢鉢羅者健馱邏國東南八九里有畢鉢羅樹高百餘尺枝葉扶蔬蔭影蒙密過去四佛已坐其下今猶現有四佛坐像賢劫之中九百九十六佛皆當坐焉即菩提樹也出西域記。

【疏】十六大國者出阿含經一央伽二摩竭三迦尸四薩羅五跋祇六末羅七支提八跋沙九居樓十槃闍羅十一阿濕波十二婆蹉十三蘇羅婆十四乾陀羅十五劍浮沙十六阿梨提。

【疏】約教斗藪十二種過者頭陀新云杜多此云斗藪律論不同律有隨坐不作餘食法及一搏食大論則無論有節量食中後不飲醬及次第乞食律中則無又律云納衣論云糞掃衣律但云乞食常乞食此二名異義同餘七俱同下文自列。

【疏】空慧為食者觀資於境慧即正行諸行為衣者五度為助行於正行上起於助行名行行也行資於理如衣覆身常性下釋食處空慧下釋食妄想下釋衣諸相應下是處第一諸苦行下是衣第一斗藪下是食第一。

【疏】圓教中云於一切下是處諸佛下是衣過諸下是食清淨即般若也故注云云。

【疏】舍利者其母眼似舍利鳥此云鶯鶯即百舌是亦名春鶯舍利弗五納衣者西域法護衣是也。

天台法華疏義續卷第一

【疏】算數目連者梵云沒特伽羅舊云目犍連訛也此云善算有趙達算得甘飴達取箸算曰鄉東壁下有酒壺西壁底瓮中有鹿脚何以辭之主人曰吾知善算故試子術耳。

【疏】舍利弗才明等者西域記云舍利弗以才明見貴尊者以精鑿延譽才智相比動止必俱結要始終契同去就相與厭俗共求捨家遂師珊闍耶。

【疏】佛常上忉利宮西域記云佛昇三十三天為母說法後勝君王聞出愛王刻檀像佛乃造紫摩金像。

【疏】調達引者大論釋教王殺父而為新王我當害佛為新佛為誘王故化為小兒坐王膝上因以唾飴口中從佛索眾佛不與之因茲結恨別搆五法婆娑云一糞掃衣二常乞食三一坐食四常露坐五不受鹽及五味因佛集僧別行法舍羅云誰忍此五事者是毗尼有五百新學無智投籌將住界外伽耶共作羯磨身子目連往到其所彼命善來告舍利弗將眾說法我今背病便右脇臥目連現通身子說法將五百從座起去臥起失眾而生嗔恨。

【疏】帝釋與脩羅戰者長阿含帝釋與脩羅戰勝更造一堂為最勝東西百由旬南北六十由旬堂有百間間有七支露臺一一臺上有七玉女有使人皆帝釋優給衣食莊嚴之具千世界中此堂無比故名最勝。

【疏】如來梵聲深遠者彼明報佛身相好梵天不見其頂目連不窮其聲佛在靈山目連自念欲知佛聲所至遠近即從座起住須彌頂乃至西方九十恒沙佛土光明幡世界佛號光明王至彼故聞猶如對面彼佛身長四十里乃至目連於彼佛鉢緣上經行故彼驚恠佛令現通踊身虛空乃至彼諸菩薩歎未曾有彼佛告言卿大悞也假使過恒沙劫行莫知釋尊聲之遠近投心悔過歸依釋尊叉手說偈唯願天人尊冀垂力愍念願顯其國土身子聞之阿難白佛佛光遠照到已懺悔。

【疏】佛求侍者者大論云佛求侍者心在阿難如日照西壁目連觀知(云云)。

【疏】十四變化者初禪初禪化初禪欲界化二禪三三禪四四禪五皆能自地及下地化不能於上地化也例初禪作(云云)。

【疏】依觀練熏修十一切者觀禪有四一九想二背捨三勝處四十一切處練禪者九次第定熏禪者無漏狹熏即奮迅三昧修禪者即超越三昧十一切者青黃赤白地水火風空識已上廣如法界次第及止觀(云云)。

【疏】迦旃延者昔佛在時有王名婆賴拏端正殊特國中無比乃問群臣國人類有端正如我者不群臣報王有佛弟子號迦旃延端正第一王聞屈



請一申供養供養已王與旃延各坐一輦遊出城外諸道俗唯看迦旃延不看王面即迴駕問旃延言弟子前生修何福業今得為王端正不及尊者願說其事旃延入定觀見所由便白王言勿羞耻過去有一乞人向僧伽藍巡乞有一比丘見已令掃僧地乞人依命除糞既了與一錢爾時比丘則我身是爾時乞兒則王身是因掃地得端正報取比丘語得為王我內持戒得羅漢果王聞是已捨國付弟出家修道。

【疏】約教釋者皆云破斷常如止觀第十云若於觀支之中忽發空有等解強於問難破他成已即是三藏破見惑斷常若於觀支起空幻化有等之解明利邪心取著即通教見若於觀支分別或言法性如井中七寶如水酒酪瓶瓶喻其而無水酒酪喻而有水酒酪四微喻中道前空次假後中者別教見若於觀支無明即變為明明具一切法若有若無亦有亦無非有非無四句融即破他成已即圓教見皆當教智照令成正觀斷惑證真故云皆破別教十住用藏通教破外道斷常次十行出假破前兩教空有斷常次十向修中伏出假空斷常至初地證中時破三斷常即無前後圓人初心即圓伏圓破(云云)。

【疏】阿菟樓駄中金輪相繼等者有人引佛譜云始從民主迄至善思父子相繼三十二王自爾之後有十族轉輪第一伽菟乃至懿摩總有八萬四千二百一十王並是十族兄弟支胤聖賢遞興懿摩之子名烏頭羅烏頭羅有子名跋婆羅跋婆羅有子名尼休羅尼休羅即生師子頰師子頰有子名淨飯今疏從懿摩至淨飯四世鐵輪者即飯所承從懿摩下四世也文中云莊嚴即烏頭者恐悞應云烏頭羅又除淨飯即成四世鐵輪也若取淨飯並前烏頭即剩二人。

【疏】仁賢劫初當寶如來者有云只是賢劫即是二十住劫之初名賢劫當寶佛即拘留孫也今謂劫初無病劫末多病不感佛興至第六住劫人壽六萬歲時拘留孫佛出世不應劫初定有佛出也民主是劫初立人壽八萬歲時瞿曇識神同時即不得言與寶佛同時也。

【疏】眼食者增一云佛在給孤獨為多人說法那律獨眠睡佛以偈呵之云何為睡螺螄蚌蛤類問曰汝畏王賊而出家耶答曰不也厭生老病死故求出家佛言既信心堅固而出家者佛躬說法而眠睡耶即起白佛自今已後形融體爛終不於佛前眠睡因茲達曉不眠睡眼根便失佛言眼以眠為食乃至意以法為食涅槃以不放逸為食勸令寢息那律云不聽違願所以佛令修於天眼發得半頭也夫眼是報法既。

未得禪但可調停而已若無禪不睡必是鬼也。

【疏】佛眼云云者大論云五眼修證之相若至今經皆得五眼故注云云。

【疏】禱房星者此方宿二十八西方七奎婁胃昂畢觜參南方七井鬼柳星張翼軫東方七角亢弓房心尾箕北方七斗牛女虛危室壁若西方經云從昂至柳乃至從虛至胃如是遞遷一方各七應是地異故星移三座也。



【疏】與佛同宿下云云者令辯別圓次不次耳別人初空與化佛同宿次假與報佛同宿後中與法佛同宿所以然者空斷見思三十四心佛齊假斷塵沙與報佛齊即他受用中斷無明與諸佛齊所契是法身能契根本智是受用合為法身若圓人一心三智俱空是自受用俱假是他受用及化身俱中即法身也。

【疏】分別十法界根塵者別教望果修因十住即空斷六界十行斷兩教二乘及藏通入空菩薩即八法界半十向修中伏出假菩薩登地證一法界佛斷九界也。

【疏】後比丘為說法者佛化為老師與其同房示不知房門處問劫賓那門在何處答在南邊老師示向北邊逐壁倒地劫賓那言門在南何故向北便說偈云。

身觸繫時運 心解長受苦 身心既無主  
是非知是誰

言下得果。

【疏】憍梵緣此翻牛呵(詩音)者佛一夏受阿耆至馬麥者大論第九問曰佛若神力無量威德何故受九種罪報耶一者梵志女孫陀利謗五百羅漢亦被謗二者旃遮婆羅門女繫大杵作腹謗佛三者提婆達推山壓佛傷足小指四者迸木刺脚五者毗樓璃王興兵殺諸釋子佛時頭痛六阿耆達多婆羅門請而食馬麥七冷風動故脊痛八六年苦行九者入婆羅聚落乞食不得空鉢而還又冬至前後八夜寒風索三衣禦寒如是等世界小事佛皆受之答佛在人中生受人身不可思議豈受罪報為寒風之所困耶又二種身一法性身二父母生身法性身滿十方虛空不受罪報受罪報是生身佛如人中法故受罪無咎。

【疏】離越翻星宿者此南方七宿中第四宿名星也或室宿者假和合常作聲此三共是一緣言室宿者從空亭得名於空亭中初見小鬼擔屍前至大鬼來奪爭既不允少鬼指人為證乃自思惟二鬼之力俱能殺人依理枉理俱不免害寧以實答小鬼將來大鬼便嗔拔其手足小鬼取屍補之眼見自身為他食盡名假和合見人即問故云常作聲。

【記】云畢陵如止觀者佛問河神汝見畢陵合掌懺未白佛言具見佛言懺竟無慢有此言者五百世為婆羅性多慢故。

【疏】拘絺羅此翻大膝者膝骨羸因以為名是舍利弗舅聞外生被佛化得果怨佛故語佛言我與瞿曇論義我勝還我汝勝還汝即立宗云我不受一切法答佛難我我皆不受佛言汝已墮負汝今現來欲取身子見此為自受為不自受若受宗言一切不受是故違宗若不受汝不合來取身子若取無得勝我又違他順已為宗汝自不受何得為宗即有兩俱不成過若言我宗自許何成俱過即有自語相違過。

【疏】難陀者有云牧牛人波斯匿王聽往佛所聽法即念言我是下人不用餘事佛王宮生應不解牧牛法我當問之若解即是一切知人不解即是

多和博學人耳智論第二云一牧牛須知毛色不令錯入他群喻汝須知邪正勿入外道二知匏刷勿令蟲土著身喻汝須常懺悔除諸煩惱三知肥瘦瘦者剩與草豆肥者少著喻汝須知福慧雙行四知覆瘡癩勿令蟲匝喻汝須護六根門勿令外損五知道路勿令落坑塹喻汝須行三乘正路勿行九十五種外邪道六度水知淺深勿令失濟喻汝依三寶度於彼岸七知牛不安安置好所喻汝須遠離惡友近善知識八知所在見有蟲狼喻汝須除其三毒九知放烟熏蚊虻喻汝發菩提心熏邪見虻十知搆乳犢子少多取大小取喻汝須知檀越貧富富勸彼施貧少受十一知牛主遍護諸牛不令毀失喻汝常摟六識心王勿令放逸聞佛說此便悟道果與止觀引稍別佛說偈云。

牧牛無放逸 其主獲其福 六牛經六年  
展轉六十牛 比丘戒成就 於禪門自在  
六根而寂靜 六年成六通 聞皆得道果

【疏】孫陀至天堂者佛喚還已都將出城令執衣角至香醉山菓樹下見雌獼猴被火燒竟而無一目問汝見天堂未令上三十三天事交合園見諸采女種種音聲有一處有天女無夫問佛佛令問天女女言佛弟難陀持戒生此當為我夫佛問云天女何知孫陀利答天女比孫陀利如孫陀比瞎獼猴以言持戒有如是利乃至問見地獄未答云未佛引至地獄見一地獄卒守空地獄問之答云佛弟難陀為生天故持戒暫在天上後來此受苦聞已愁憂不樂白佛佛為廣說胎相發心得羅漢果(云云)。

【疏】阿難中云霸其宗社者禮律威儀曰帝者得其華英王者得其根椀霸者得其枝葉故帝道不行不能王王道不行不能霸霸道不行不得守其身宗社者宗廟宗尊也廟兒也尊兒所居社謂后土土者吐也土之所生如口吐物即地神也土地廣博不可盡敬故封之為社也稷謂五穀總名即五穀神也是故天子所居左宗廟右社稷。

【疏】羅睺羅者什公云脩羅蝕月時生故以為名。疏勅四大羅漢等者記引寶雲經第七佛記十六羅漢者未檢經有云一賓度羅跋隨闍二迦諸迦伐蹉三迦跋梨四名蘇頻陀五諾矩羅六跋羅七迦理迦八伐闍羅弗多九戎博迦十半託迦十一羅怛羅十二那伽群十三因揭羅十四伐婆斯十五阿氏多十六住茶半託迦南州人壽十歲時佛法暫滅增百歲十六後出增六萬歲正法流行至七萬歲時正法永滅即造塔供養至八萬歲時獨覺滅慈氏方興自爾已前法住於世並是十六羅漢所持力也。

【疏】佛言汝為人說五陰未至十八界未者俱舍頌云。

聚生門種族 是蘊處界義  
論曰諸有為法和合聚義是蘊義十二處是生門義十八界是種族義(云云)言蘊義者梵云塞健陀唐翻為蘊舊言隱覆覆義此翻不正與梵語違梵本應云鉢羅婆陀或云淡聚名淡隱釋云不然醫方明云淡飲非淡隱也或

翻為眾亦不然若眾應云僧伽或云聚亦不然若聚梵云曷羅陀言處者梵云阿野怛那此云處舊云人不應理若言入者應云鉢羅吠奢言界者梵云陀都唐翻為界者有譯為持恐非理論釋義處舊名人非理入是滅義而不得生義今十二處作心心處所生長之處亦作滅沒之處故通兩義(云云)言種族義者如雄黃等展轉相望體類不同故名種族如眼等展轉相望體類不同解曰雄黃是雌黃種類不同自類差別與界義等如是眼等展轉至體類等者如眼雖有五趣四生皆是眼等族總為眼界問俱舍正理何別答俱舍族是能生義如張父生子是張族正理族是類義如張性雖多舉族收皆是張類五趣四生多眼一族亦爾故有別也頌。

### 愚根樂三故 說蘊處界三

論曰所化有情有三品故世尊為說蘊等三門論傳說至愚色心者以意難知故云傳說正理云善逝意趣雖極離知據理推尋似應如是一為愚心所說蘊一色四心所收之論云或愚心所總執為我也二或唯愚色者疏云為愚色說處十全一少分是色一全一少分心所故三為愚色心說十八界十全一少分是色七全心一少分是心所故解曰愚謂迷境即身等見根是根機信等為體樂是樂欲以欲為性或云勝解論根者亦三謂利中鈍為利說蘊蘊略說故為中說處處非廣略故為鈍說界界門廣故又眾生根性有二一解遲疾分三根別二記難易分三根別各利者略鈍者廣等(云云)論樂亦三謂樂略中廣故對蘊處界三(云云)。

【疏】羅睺中十種覆障者文分四悉記中通釋今觀此文從初塞鼠穴至謗由有子來有五覆屬世界義從祖王下為人說法二覆障是生善為人義從既已得道至三界生盡一覆障是對治義從三界生盡願不能牽下二覆障是第一義。

【疏】八種障涅槃者前七障有餘第八障無餘具二涅槃也一種障生死者應云及無餘也非障生死及涅槃者不從障生死及有餘得名從障無餘得名亦兼障生死也。

【疏】觀行知識者大品云佛菩薩羅漢是善知識六波羅蜜三十七品是善知識法性實際是善知識解云佛菩薩等威光覆育即外護六度道品是入道之門即同行也法性實際即是諦理諸佛所師境能發智即教授也又各為三如佛威神覆護即外護諸佛聖人亦脫瓔珞著蔽垢衣執除糞器和光利物豈非同行諸佛菩薩一音演法開發化導令得解脫即是教授此人具三義亦名僧寶也六度道品亦具三義助道名護助助發正道即外護義如定為助以慧為正正助合故即是同行依此正助不失規矩通入三解脫門即是教授此法門三義亦名法寶也法性亦三義者境是所師冥熏密益即外護義境智相應即是同行義未見理時如盲諦理顯時如日智用無僻即教授也此理三義亦名佛寶。

【疏】或言聞名為知見形為識等者知其內識其外形故名知識又遠者多知而不識近者多識而不知又知者遠知有德而不識形愚者近識其形



而不知有德此各有所偏今文知者遠近皆知皆識故云知識愚者遠近皆不知不識也又見形為知見心為識約外名見形約內名見心陳如具歷五時所證無生理等皆即名見心餘弟子準知。

【疏】十八學人九無學者準對法論第十三云說果差別二十七謂隨信行隨法行見至身證預流向果一來向果不還向果阿羅漢向極七反有家家一間中般生般有行無行上流等十八也成論有信解現般此論則無此有極七有家家一間成論則無(云云)對法自釋云信行者謂資糧已具性是鈍根隨信他教證諦現觀言法行者論云資糧已具性是利根取一生解脫分故此定入決擇分種解脫分善在正五停心總別相位入決擇分者即入煥等四善根也此等根性一生一坐定入見道唯取決擇分善根一生者已隣見道最初也言見至者論亦名見到謂鈍根者因名信行至果名見至四果皆是也言身證者利根因時名法行果名身證論云身得證八解脫定即不還果於八解脫但得前七不名身證言預流向者住順決擇分乃至未得初果皆名預流預無預道流也言預流果者住見道十六心住名人正性言一來向者謂於修道位中已斷五品言一來果者於修道中斷六品猶下三品惑共潤一生故云一來言不還向者於修道中斷欲七八品言不還果者於修道中斷欲界第九品言羅漢向者斷初禪一品至非想地八品皆名為向言極七有者謂極至七生不至於八為家家也言家家者俱舍論云即預流聖者進斷修惑若三緣具轉家家一由斷惑斷修惑三四品故二由成根得能治彼無漏根故三由受生更受欲有三二生故(云云)應知總有二種家家一天家家謂欲天趣生三二家而證圓寂二人家家謂於人趣生三二家或一州二三等又云應名一來果向斷第六品名一來果故婆沙四十六云七生天上人中者依此圓滿預流而說人天等受七生然預流人天生別謂天七人六乃至天二人一等即止觀引兩品家家是也(云云)言一間者即一來果進至至不還向此人或於天上唯受一有得涅槃故間謂間隙或一生間俱舍云斷七或八品一生名一間具三緣(云云)與一來果同言中般等者俱舍頌云。

此中生有行 無行般涅槃 上流若雜修  
能往色究竟 超半超遍沒 餘能往有頂  
行無色有四 住此般涅槃

論曰此不還者總說有七且行色界差別有五一中般二生般三有行般四無行般五上流言中般者對法云調生結已斷起結未斷惑於中有纔起即便聖道現前得盡苦際有云一作業二起業同(云云)言生般者二結俱未斷纔生色界已即便聖道現前俱舍云調往色界生已不久便般涅槃已具勤修速進道故(解云得有餘般又云無餘般此不尠於捨壽時無自在故)言有行般者俱舍云往色界生已長時加行不息由多功用方般涅槃唯有勤修無速進故言無行般者俱舍云調往色界已經久加行懈怠不多功用便般涅槃闕勤修速進道故言上流者謂於色界地地之中皆受生已乃至最後入無

色界究竟於彼無漏聖道現前俱舍云上流者是上行義謂欲界沒往色界生未即於中能證圓寂要轉生上方般涅槃解曰前四名般上流無者何耶答前四此生定得故名般也上流容有多生故不名般又異生般生般雖生上界即於生處得般無上行義不名上流今此上流故不名般又此上流差別有二由因及果有差別故因差別者此於靜慮有雜修無雜修故果差別者色究竟天及有頂天為極處故(解曰開為二也由因果分別為二上流謂樂定樂慧別故言因別者樂慧上流雜修定樂定上流無雜修定由果別者樂慧上流生色究竟不生無色樂定上流生有頂天不生淨居既言二天為極處故亦容生下四淨居及三無色不尔下淨居無色應無得羅漢果耶)又上流者此人根鈍於上界中初身不般二身已後方得涅槃名上流(解曰上流有二種一煩惱流二是道流斷下煩惱上結漸起名煩惱流道行說名曰道流也)又四種一不定般二一切處般三樂慧樂論義生五淨居四樂定樂寂靜者生無色界又五階差熏禪生五淨居不者生無色界言五階者熏禪有下中上上中上上云何熏禪用無漏熏於有漏令有漏定精勝清淨熏法如何行者修得四禪定已先熏第四禪入眾多無漏心中次入眾多有漏心中後入眾多無漏心中如是往返漸次略之乃至最後二無漏心二有漏心更二無漏心為熏禪方便道成次後入於一無漏心一有漏心後一無漏名熏禪成於此成中五遍往來初遍初遍名下第二名中第三名上第四上中第五上上熏四禪已三二初等禪悉同(云云)修熏禪已若不退者經生五淨居名為生般不名上流若有退者生下天中隨身多少後還斷結修得四禪還重熏之彼成中一遍休者生少廣天亦名無煩兩遍休生無熱三遍休生善現四遍休生善見五遍休生色究竟尼吒天也問此五為隨業異為惑亦異答隨業有異潤惑不殊同一繫地故問此五淨居得有生般上流人不答一義云但有生般無上流般為五階中遂勝受生不先生下後生上故又解亦得本在下天下品熏禪生下天中生彼天已更修勝熏生上天中故有上流(云云)俱舍又云有雜修者往色究竟有三種一全超二半超三遍沒論云全超者謂在欲界於四靜慮已具雜修遇緣退失上三靜慮以初靜慮愛味為緣命終已生梵眾天處由於先熏習勢力復能雜修第四靜慮從彼處沒生色究竟最初處沒生最後天頓越中間是全超義論云半超者隨彼漸次生靜慮乃至中間能超越一處生色究竟超非全故名半超也論云遍沒者彼漸次於一切處皆遍受生後方能生究竟天一切處死故名遍沒此五名行色界論行無色者差別有四謂在欲界離色界貪從此命終生於無色四種不同由生般等有差別故有解曰釋樂定也差別有四謂生般有行無行上流準此論行色界中有二種別一得雜修生五淨居二不得雜修生色界已後生無色行無色者在欲界中離色染已生無色即樂定有二種也一生色界已生於無色二不生色界生於無色並前為七般也一中二生三有行四無行五行色上流六行無色上流七現般若加轉生即有八種現般分二即九種(云云)或有十一如成論一現二轉世三中四生五行六無行七樂定八樂慧九信解脫十見到十一身證無學九者對法論九

種一慧解脫二俱解脫三羅漢果四退法五思法六護法七住法八不動九堪達成論九種一是退相二守相三死相四可進相五住相六不壞相七不退八慧解脫九俱解脫言退法者對法云最鈍根者名為退相若淤散若不淤散皆能退故(解曰淤散者謂心緣境等)毗曇本無學地無常方便無頓方便所得可進俱舍云遇緣退所得毗曇退失聖道成論退失三昧(云云)言死相者根雖勝前深厭諸有不能得定不得定故無漏智慧難得現前設得亦失懼得失故求自害故名死相俱舍云思法者謂懼退失恒思自害同言可進相者所得三昧轉深增益名可進相毗曇昇進同言住相者所得三昧不進不退俱舍云無勝退緣雖不自防亦能不退無勝加行亦不增進言不壞相者所得三昧種種因緣不能敗壞名不壞相此人慧利善取三昧名不可壞言不退相者此人最勝所得功德盡無退失名不退相此後二人俱達分定當毗曇中不動人也亦與俱舍堪達不動同慧解脫俱解脫二如文。

【疏】莊嚴雙樹者涅槃經舉六人迦葉阿難舍利弗須菩提阿那律目連在鹿苑為四枯在方等般若為四榮至法華涅槃枯榮不二故如來於二樹中間而般涅槃表不二也。

【疏】觀者下五句釋學無學故言不緣等次若就下約觀釋二千有云千如從理道理俱故千界從義義數齊故此成曲巧文意約百界有千如約百如有千界皆是理具不分理義之殊無煩異解(云云)。

【疏】舉迹故標本法迹者例前觀解二千也前本迹解學無學竟未解二千為本迹故疏云舉迹者舉二千之迹也標本者標本二千也二千迹即是本家之迹故云即是本迹也。

【疏】波闍波提等者摩訶翻大波闍翻愛波提翻道是佛姨母佛親母生佛七日命終者問但有婦禮尚益壽保安親誕神儀何以翻令命沒答化不一途無非佛事故若通此難有多釋一云今子生滿七日夫人不見得子在胎受樂及諸天威力護故遂使命終二云夫人壽命唯在七日是故命終何以故昔來常法菩薩幼年出家母見此事其心破裂即便命終三云薩婆多說菩薩母見所生子身體端正世間無比歡喜遍身不能便死。

【疏】溫良等者敦美潤澤名溫行不犯物名良和從不逆名恭去奢從物名儉推人後己名讓。

【疏】鹿野夫人者有云善星菩薩在家時子問若爾何故父王恐失嗣位不許太子出家舊既有子如何不許答善星雖是在家時子非長婦生即第三夫人鹿野生也所以父王不聽若準今疏鹿野不生者望不生羅睺云不生耳。

【疏】善權曲巧者為實施權為曲引權歸實為巧。

【疏】今且近論者此本迹總釋約八相義初降神聖后降神託胎住胎三相次金姿誕應是出生相三搗王下是出家相兼學世道是得道相四若法輪下至主將功畢是轉法輪相五聖主下是涅槃相故法身為本八相為迹也。



【疏】十數相扶心王者具四一相一同一剎那時二同一所依根三同一所緣境四同一事業即是行相謂心王緣青等今言相扶即同一時也。

【疏】又通大地十者俱舍頌曰。

心所且有五 大地法等異

論曰諸心所法具有五品何等為五一大地法二大善地法三大煩惱地法四大不善地法五小煩惱地法此則列名也地謂行處若此是彼所行處即說此為彼法地也總釋五地名也大法地故名為大地者別釋大法地也謂地是心王大法是心數論彼法是何重問也頌曰。

受想思觸欲 慧念與作意 勝解三摩地

遍於一切心

論曰傳說如是所列十法諸心剎那和合遍有正理云地即是心大法地故名為大地此中若法大地所有名大地法謂遍與一切品類一切心俱合生由此故心非大地法非心俱故準上論文受等十法遍一切心故名為大心王與大為所依故名為大地受等十法與心俱生名大法地法餘心與心王不俱生故非大地法婆娑十六云問大地法是何義答大者謂心如是十法是心起處大之地故名為大地大地即法名大地法有說心王名為本體用勝故即大是地故名大地是諸心所所依處故受等十法於諸大地遍可得故名大地(云云)。

釋菩薩眾。

【疏】菩提薩埵菩提云道者舊名道士其言最勝世學張李之道張李之道本名槌頭及鬼卒後盜取佛法道士之名薩埵云心道即無上中道是所求境心者是能求之心能所合舉故云菩提薩埵等新經亦不相違問三乘人皆有菩提何故初二不名大道心眾生答欲顯三乘優劣義故小乘道劣又非中道故不與大道之名問二乘但云一名菩薩有兩稱者答二乘但能超凡故立一名大士德踰凡聖故有兩稱言菩提薩埵簡異凡夫者凡夫不能求道故非道心眾生言摩訶薩埵簡異二乘者二乘雖求於道今約求於大道故名大道心眾生也攝大乘論云三義釋之具般若故名菩薩具大悲故名摩訶薩具實慧故名菩薩具方便慧名摩訶薩具智慧名菩薩具福德名摩訶薩此即依內德立中道之名也新譯云菩提覺義智所求果薩埵有情義悲所度生依弘誓語故名菩薩又覺是所求果薩埵是求菩提之有情又覺是所求果薩埵是勇猛精進不憚長時求菩提故今文云求廣博大道是所求果又成就眾生是悲所度生從弘誓一義餘二則闕又此菩薩約修行說以自利故大智為首以利他故大悲為先。

【疏】阿耨此云無上者阿云無耨多羅云上三云正藐云等又三云正菩提云覺即是無上正等覺然經論多說直理名無上菩提體以根本故今此雙取佛果理智俱名無上菩提於此二果俱不退轉者問不退與不轉何別答釋彌勒所問經云得自功德名不退得分外功德為不轉又得智慧為不退得福為不轉又得般若不退得方便名不轉。

【疏】六心已前輕毛菩薩者此是瓔珞經六住退也龍樹云欲怖地前菩薩令速入初地故云退耳其實不退如後釋(云云)。

【疏】初地名歡喜者瑜伽四十七云以能攝持菩薩義故名地唯識四義一與行所依二能持功德三能生四令長大合此依生長三義為瑜伽能持義也二能持是瑜伽能攝義言十地體者四智是有為無漏從種生故(解曰四智大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智也)理是所顯故名無為總為十地之體即能證所證俱為體也言歡喜者唯識云極喜地初獲聖性謂斷凡夫性得聖故疏不墮二邊是斷凡夫性能入中道是得聖故(云云)。

【疏】二地名離垢者唯識云初地能離遮犯戒垢第二地全能離微細毀犯故又云初地性戒已成於遮戒猶有毀犯今第二地並皆離故名離垢也疏云離遮諸惡是也。

【疏】三地名明地者唯識名發光地論云成就勝定大法總持能發無邊妙慧光故(云云)疏云內智明是成就勝定大法總持外說辯是能發無邊妙慧光故。

【疏】四炎慧地者論云安住最勝菩提分法燒煩惱薪慧炎增故謂第六識內俱生身見等煩惱由得此菩提分法慧故此慧喻如火炎燒第六識俱生我見等諸煩惱薪永滅不行名炎慧地。

【疏】五名難勝地者論云真俗兩智互違合之相應極難勝故已前諸地真俗別觀唯此地中真俗合照勝前故名極難勝世親云真即無分別智此二相違合令真俗二境二智同觀於一念中真俗雙照故云難勝。

【疏】六現前地者論云住緣起智引無分別最勝般若令現前故謂觀十二因緣有最勝智觀無染淨名分別此智現前地即是疏云福資種智種智名無分別智也。

【疏】七遠行地者論云至無相位功用後邊出過世間二乘道故解云無相位者從初二劫有相位行至此無功用後邊經歷時長稱遠行矣解云地前三賢為一劫初地至六地為二劫是有相位七地是無相又是功用後邊世親云此地於功用得至究竟(即後邊義也)謂一切相不能動搖而至無相位也(雖至七地無相由有功用)。

【疏】出過一切等者論云出過世間二乘道故者謂於前六地雖求於緣起染淨無二相猶有所治細現行執有流轉還滅相故未能空中起有緣行者解云流轉是十二緣生還滅是十二緣滅但得是空未能空中見有名緣行行也今七地能於空起有故云二智方便出過一切也。

【疏】八不動地者論云無分別智任運相續相用煩惱不能動故相謂有相用謂功用即此相用不能動心故名不動解云疏云正智是論無分別智疏云不動是論相用煩惱不能動此第八地伏第七識執是煩惱永滅不行能淨無漏無相無間無分別任運相續不同第七地雖至無相然不自在未能任運有加行故猶有煩惱六地有間七地無間八地任運雖同無相有此差殊故疏云以慈熏身等業能應一切是任運義。

【疏】九地名善慧者論云成就微妙四無礙解能遍十方善說法故世親云此慧妙善故名善慧無性云證無礙解此智最勝智即是慧故云善慧(云云)。

【疏】十地名法雲者論云一大法智如雲含眾德水二蔽如空遮重名雲三充滿法身如雲注水故十地論云得大法身具足自在法雲地如雲遍滿如王太子而得自在無性云由得一切法智緣一切教不離真如一切法智譬如大雲陀羅尼門三摩地門如淨水智能藏彼如雲含水(云云)又如雲覆隱虛空智如彼雲覆隱遮障又如大雲注清淨水充滿虛空此智生諸功德充滿法身。

【疏】阿字門等者有引止觀記釋云字等者如金剛藏說十地十方說十地能說之人並名金剛藏名為字等同說十地即是語等功德無差名功德等此橫望也今謂一字一切字名字等如初住名阿字門四十一位俱名阿字名字等如茶字是妙覺名究竟餘四十一位俱名究竟中間亦爾故名字等言語等者皆具四十二音聲也言功德等皆具十力四無所畏十八不共名功德等也是約豎故不同也(思之)。

【疏】何七地更起聲聞支佛之念者唯識論文云七地出過二乘道是也。

【疏】云法華論上支下支等者支者分義上支謂總下支是別應知皆得阿耨至菩提不退轉是總相餘是別相於十示現初云住聞法不退轉經云陀羅尼者此云總持總持有二一攝二散攝者持也解云通於定散名攝此即聞持於義理但持不忘即所聞之法能持名之為攝聞即總體是念慧二散者施也有四種一法二義三能得菩薩慧四明神呪施與眾生故此中二種初是能持即聞持是後是所持餘四種是二示現樂說不退轉經云樂說辯才辯才即四辨而樂說是四中之一故一法辨二義辯是教理故三詞是諸方音詞無滯故四樂說樂說前三故言七辯者一捷辯須言即言無疑塞吃故二迅辯懸河注寫不遲訥故三應辯應時應機不增減故四無疎謬辯凡說契經不邪錯故五無斷盡辯相續連環終無竭故六豐義味辯一一句言多事理故七一切世間最上妙辯具足甚深如雷清徹遠聞種種聲故解云有五一甚深如雷二清徹遠聞三明聞者悅樂四入深敬愛五聽者無厭有云樂說辯才者有四義稱辨一在眼稱明在耳稱聽在心為智在口為辯此別辨也(下釋良醫已釋記也)又云速疾應機為辯言含文采為才故言辯才三說不退轉法輪者經云轉不退轉法輪輪是所說此不退轉法故轉有三義一圓滿義八正道等轂網輻等皆圓滿故解云正見正思惟為轂是根本故語業命為輻依前起故正念精進定為網能攝錄餘故二不定義佛從見道轉至修道從修道後至無學道自得此已後為他說安置聖道於他身中如是展轉他得聖已復為他說喻輪不定故名為輪解云有三種處輪即不行一高山二險道三深泥今法亦爾一為眾生我慢自矜高是二為愚癡險道故下云著樂癡所盲是三為貪愛深泥故下云以貪愛自蔽是若有此三



法輪不轉也私云此解義局若有利使凡夫及闡提等豈應轉耶三摧壞義  
螻蛄拒轍輪能摧之聖道在身能摧煩惱摧其未伏能鎮已伏如王輪寶等  
(下釋法輪中更釋云)四依止善知識不退轉經云供養至殖眾德本論云善根  
根是眾德之本也有云八萬四千諸波羅蜜名眾德以為根論云以身心業  
依色身攝耳故菩薩修行莫過身心今舉殊勝色身之業供養諸佛深殖德  
本攝取已之身心五斷一切疑不退如經常為至稱歎者由諸菩薩入初住  
位斷事理疑煩惱所知二疑分盡所知是俗中二理之障煩惱是空理障又  
所知是塵沙無明惑煩惱是見思惑合則二障離故三惑理事唯思及被諸  
佛常所稱歎為者便也被也得也六入事不退轉者論云為何等等事說法  
入彼彼法不退轉如經以慈修身論云以大慈悲而修身心經中關心口論  
中關口正法華具三業語雖有闕其意皆含互隱顯耳此釋所由諸菩薩為  
何等事外為他說法內入證諸法故引經釋以大慈悲而修身心故以慈悲  
熏身現五道身拔苦與樂慈悲熏口說種種法拔苦與樂慈悲熏意種種方  
便拔苦與樂顯二利行一自利故內證諸法二利他故外為說七入一切智  
如實境界不退轉者此言倒應云入如實境界之一切智不退轉即入觀照  
智與下第八別今謂證一切智名為入從能證人名入也境智俱為所入也  
八依我空法空不退轉者如經通達大智俱生分別二我俱空名為我空智  
俱生分別二法俱空名為法空智第七識有俱生我法二執無分別法我二  
執第六識有分別俱生法我二執第六與妙觀察智相應時斷分別我法二  
執引第七與平等性智相應時斷第七俱生我法二執方證二空智果為門  
所顯真理廣如唯識(云云)今謂法我二空皆見中道方異別教思之九入  
如實境界不退轉如經到於彼岸故即窮理性名到彼岸。

【疏】應作所作至百千眾者論云應作所作住持不退轉疏闕住持二字  
經有二句名稱普聞至眾生故能住持佛法令法不滅眾生聞名信向修學  
能度無數百千眾生故名應作所作菩薩所應作謂利益眾生也。

【疏】論云二者攝取事門者示現諸菩薩住何等清淨地中等者論有二  
釋論攝取事門者攝取諸功德事初番釋云現諸菩薩住何等清淨地中因  
何等方便何等境界中應作所作故此為總標論地清淨者下牒釋十三句  
中應分為三於無上正等覺不退轉一句是住何等清淨地中次有十句是  
因何等方便後之二句何境界中應作所作故於牒釋中唯解初二句標不  
釋第三何等境界中應作所作地清淨者八地已上三地無相行寂靜清淨  
故解云八地無相無功用行不為有相功用行所動七地雖能無相而有功  
用八地無相無相無功用也九地寂靜者寂是止也靜是默也即法身第九  
地不為功用所動清淨不為煩惱所染是第十地十以無相理名無上正等  
覺故後三地皆於無相行任運寂靜離障清淨名不退轉非諸垢染有相之  
所退轉故此解由帶別教教道別教證道準瓔珞經初地三觀現前心趣解  
脫若望於圓應云初住論主寄別故作此釋可思(云云)第二因何等方便  
者有四種一攝取妙法方便任持妙法以樂說力為人說故此攝三句論云

任持妙法者經云皆得陀羅尼由得聞持任持妙法令不捨離任自在心持之不忘故名任持論云以樂說辨才故論云為人說者經云轉不退轉法輪為人說此不退轉輪故(已上三句)論二攝取善知識方便以依善知識作所應作故者此攝經三句論以依善知識者經供養無量百千諸佛論作所應作者經於諸佛所殖眾德本德本即謂善根是所應作故由此經云常為諸佛之所稱歎(已上三句)論三攝取眾生方便以不捨眾生故此攝一句經以慈修身故以大慈悲熏習身心能不捨一切眾生常能拔濟論四攝取智方便以教化眾生令人彼智故此攝三句經善入佛慧通達大智到於彼岸由自有三智能令眾生攝取三智故初智知如實智自利智也今謂與一切同次智事智利他智也今謂與道種智同後彼岸智是真理智實性也今謂一切種智(已上三句)論中唯解初標二句不釋何等境界中應作所作故此攝三句經名稱普聞無量世界是何等境界如經能度無數百千眾生是所應作由菩薩具三智等故名聞遠振十方世界中度百千眾生即是菩薩所應作故(已上二句)論第二復次下復有攝取等事門不稱今經故疏中不用(云云)。

菩薩列名中略為四對一已成當成對文殊已成勢至等當成二在家出家對彌勒出家跋陀在家三此界他方對彌勒在此方舍衛國觀音他方四主人賓客對導師賢護王城為主寶積毗耶離人為客有人問此中列十八人何故文殊在初答燈明佛因妙光說經釋迦因文殊說經既有開說之功故初列也又因文殊釋彌勒疑佛得定起說經故初列也河西云文殊遊方大士十方法會多為開發之端故偏說也又云文殊具三世佛過去龍種上尊王佛現在摩尼寶積佛未來紹佛位即三世佛也問大品亦王城說何故跋陀菩薩在初答跋陀是王城舊人客舊為次常精進者眾生有諸苦是故大士恒須拔濟故云常精進也無閒曰精趣入為進既恒濟拔即具四悉(云云)言不休息者從長時以得名經勇施者了畢竟空捨身命財不生怯弱故寶月者以已智慧照顯幽夜注云如智慧明清人三毒熱惱斯殄如月此解亦淺所清既淺能清豈深月光者以已智光除去鬱蒸注云慧能破闇如月之光亦深解之(云云)滿月者得無不圓照無不普故也大力者智用無邊注云道門剋二乘為大功德滅十惡為力注解剋二乘為大但成藏教菩薩可滅十惡為力但是大乘耳今解剋七方便為大滅五住為力無量者化用無邊注云無相之力不以有相量為名越三界者慧逾生滅道跨三有今解慧逾二死生滅道化內外三界跋陀羅者此云賢守隣極亞聖曰賢行道能固曰守。

【疏】彌勒中引國王見象師調象者因見犍象奔逸無禁教王執樹枝免於象撲乃責象師象師云欲心盛故非身不調却後三日欲心息已便取其象燒七鐵丸使象吞之竟身死方赦其罪諸臣問曰如此欲心誰能調者時有天神感悟象師云佛教能調王聞發心願作佛至今果獲次補釋尊也唯見象苦應合言悲今從與樂說引濟未免緣者恐悞是釋迦因地為鹿居處

被燒避火涉水有多少獸不能度之以身為橋過他彼岸乃至蹇兔後至纒過鹿終西域記云蘇跋陀羅此云善賢是如來最後弟子即昔後度蹇兔是也不合引此同證彌勒(云云)寶積者廣積眾德注云財法二寶積累兼言導師者善開慧路注云以法引物妙達邪故如海導師善知識險(共同法解)。

【疏】正慧不動者以正慧化生不為生死所動。

【疏】珍寶心者三德之寶也雜眾生界無無色六道無地獄如疏(云云)四眾無優婆夷八部無夜叉摩睺羅二王無轉輪聖王發起序中皆有。

【疏】中陰經亦化無色者經第二云爾時世尊即以神力到悲想非非想天攝中陰眾生至非想非非想天佛為說法非想非非想識如是等類皆發無上道正真道意於無餘泥洹又三十六億那由他眾生厭患劫壽聞清淨法即成道果也無量四眾聲聞菩薩觀世音等並在會中廣如彼說問曰中陰眾生五陰具足可得聞法無色界天既無耳識云何聞法能發大心答曾欲色中聞大乘法熏成種子今佛說法強緣擊發令先熏成大乘種子及法爾功德能意識心上影像相現由此世力能發大心修行得佛也理教既爾此釋為正故無識凡夫四蘊分段尚化色身佛邊側泣淚下如雨。

【疏】有聖者帝釋二地梵王七地故十王中對六欲並色界四禪是十地菩薩也。

【疏】先標帝釋次列四王者恐悞梵作四字即須列梵王色界主也。

【疏】果報與形服雜者權人與實人同受果報形服故云雜。

【疏】約教釋云云者準八番應具四種言因緣者八番異是世界天人眾是為人鬼畜眾是對治得道是第一義本迹釋者得佛道為本示八番及無漏漚和皆是迹觀心釋無漏是空漚和是假佛道是中即具四釋故注云云。

【疏】釋提桓因等者新云釋迦提桓因達羅釋迦性也此翻為能提桓天也因達羅帝也正云能天帝俱舍頌(云云)。

妙高頂八萬	三十三天居	四角有四峯
金剛首所在	中宮名善現	周萬踰繕那
高一半金城	雜色地柔輦	中有殊勝殿
周千踰繕那	外四苑莊嚴	眾車羸雜喜

論曰三十三天住迷盧頂四頂各八十千與下四邊其量無別有說周八千四邊各唯二萬山頂四角各有一峯其高廣量各有五百有藥叉神名金剛手於中止住守護諸天於山頂中有宮名善見面二千半周萬踰繕那金城量高一踰繕那半乃至天帝所都城也於其城有殊勝殿種種妙寶具足莊嚴蔽餘天宮故名殊勝面二百五十周千踰繕那外四苑莊嚴是諸天共遊戲處一眾車苑二羸惡苑三雜林苑四喜林苑為外莊嚴大城也。

【記】及三光四王者俱舍頌云。

妙高層有四 相去各十千 傍出十六千



八四二千量 堅手及持鬘 恒憍大王眾  
如次居四級 亦住餘七山

論云蘇迷盧山有四層級始從水際盡第一層相去十千踰繕那量如是乃至從第三層盡第四層層亦十千量此四層級從妙高山傍出圍遶盡其下半最初層級出十六千第二第三第四層級如其次第八四二千有藥叉神名為堅手住初層級有名持鬘住第二級有名恒憍住第三級此三皆是四大天王所部天眾第四層級四天王及諸眷屬共所居止(云云)持雙持軸山等七金山上亦有天居是四大王所部村邑是依地住於欲天中此天最廣長阿含經化四天王品云須彌山正東千由旬有提頭賴吒天王城名堅上縱廣六千由旬其城七重眾寶嚴飾須彌山南千由旬有毗樓勒叉天王城名善見須彌山西千由旬有毗留博叉天王城名周羅善見須彌山北千由旬有毗沙門天王有三城一名可畏二名天敬三名眾歸縱廣六十由旬今疏云廣二十四萬里者是阿含中縱廣六千由旬。

【疏】名月等者又有本迹觀心二釋闕因緣約教今三光異是世界各名淨並生善各除暗是對治各表本是第一義即本迹攝因緣也觀心攝約教準思(云云)。

一日光者俱舍頌云。

日月迷盧半 五十一五十 夜半日沒中  
日出四州等 雨際第二月 後九夜漸增  
寒第四亦然 夜減晝翻此 晝夜增臘縛  
行南北路時 近日自影覆 故見月輪缺

論曰日月眾星依何而住依風而住謂諸有情業增上力共引風起繞妙高山空中旋環運持日等令不停墜彼所住去此幾踰繕那(解曰日月等去四萬踰繕那計六十四萬里)持雙山頂齊妙高山半月住量幾踰繕那日五十一月五十五星最小者唯一俱盧舍其最大者十六踰繕那日輪下面頗抵迦寶火珠所成能熱能照月輪下面頗抵迦寶水珠所成能冷能照(云云論云於北州夜半東州日沒南州日中西洲日出)日行此州路有差別故令晝夜有減有增從雨際第二月後半第九日夜漸增從寒際第四月後半第九日夜漸減(解曰雨際第二月初即是四月十六日第一月初即三月十六日若八月為雨第二月即此方十月十五日為第一月初若十一月為寒際第四月即此方七月十六日為寒際之初若二月為寒際第四月即十月十六日為寒際知之)晝增減位與此相違(云云)若取此義即秋分已後是夜增春分已後名晝增(云云)即夏至日已去名夜增冬至日已去名晝增也問何故增減答由日行南向北故(云云)婆娑云增位極長十八牟呼栗多減位十二晝夜停等位各有十五(云云)。

言晝夜增臘縛者三十臘縛為一須臾一百八十日增至極長一百八十日計番六須臾減亦然論問何故月輪於黑半初白半初位見有缺耶(解曰西方黑月在前白月在後)世施設中作如是釋以月宮殿行近日輪月被日輪光所侵照餘邊發影自覆月輪令於爾時見不圓滿若準樓炭經者第五云劫

初未有三光眾生福力盛風吹火精黃金二寶作日天子城郭七重東西二千里南北高下亦然周圍八千里又亂風吹瑠璃白銀二寶作月天子城郭七重東西一千九百六十里南北高下亦然周圍七千八百四十里又亂風吹水精作星天子城郭大風持住右轉而行大者周圍七百二十里中者四百八十里小者二十里此經與俱舍論不同(解曰經云五十由旬四十里竿成二千里論五十一由旬十六里竿八百一十六里)日行三道故長短夏行北道冬行南道春秋中道月三事故缺減一者角行二者侍臣形服瑠璃色在前三者日有六十光明照之故減也又三事故增一月正行故增二十五日處正殿侍臣不當前三日放光月皆不受故滿也修下品十善施燈明等而生星宮中亦有男女月宮亦有男女一日一夜當人間五十年身長十里修中品十善並施燈明而生其中日宮有男女壽命與日同知遊行修上品十善施燈明等而生其中。

【疏】四大天王中闕因緣約教者約本迹釋中攝因緣者四王異是世界各領二鬼是為人不令惱人是對治表四德是第一義攝約教者四枯是藏通四榮是別圓故本迹中攝餘二也。

【疏】忉利天上至二自在者二自在闕因緣及約教本迹攝因緣二天異是世界化五欲是為人二自在是對治表本迹第一義故攝得因緣也觀心攝約教入空攝藏通入中攝別圓也。

言忉利上有炎摩等者俱舍云已辨三十三天所居外器餘有色天眾所住器云何頌曰。

此上有色天 住依空宮殿

論曰前所說三十三天上有色諸天住依空宮殿云何名上有色諸天謂夜摩天都史多天樂變化天他化自在天及梵眾天等十六處合有二十二天皆依外器六欲處妙境初二天與人同餘四抱執手笑視姪(云云)隨彼諸天男女膝上有童男女歛爾化生(云云)頌曰。

欲生三人天

論曰欲生三者謂諸有情樂受現前諸妙欲境彼於如是現前欲境中自在而轉謂人趣及下四天有諸有情樂受自化諸妙欲境彼於自化妙欲境中自在而轉即第五樂變化天謂諸有情樂受他化諸妙欲境彼於他化妙欲境中自在而轉即第六他化自在天問何故人及前四天眾合說後天眾各別建立答人及前四天煩惱麤後二天煩惱細有說人及四天受自然生境故合為一第五第六獨樂受用自他化境故各立一(云云)問身量如何頌曰。

瞻部洲人量 三肘半四肘 東西北洲人  
倍倍增如次

論解曰瞻部洲人身多分長三肘半於中少分有長四肘東勝身洲人長八肘西牛貨洲人長十六肘北俱盧洲人長三十二肘(解曰肘長一尺八寸準姬周

尺南八東丈六西三丈二北六丈四已上身量也壽者南一百二十東二百五十西五百北一千已上壽也故云增如次因者持五戒也南下品東中西上北上上出正法念經也)頌曰。

欲天俱盧舍 四分一一增

論曰欲界六天最下身量一俱盧舍四分之一如是後後一分增至第六天一俱盧舍半(四王天身長半里忉利一里夜摩一里半兜率二里化樂二里半他化三里已上身四王五百歲忉利千歲夜摩二千歲兜率四千歲化樂八千歲他化一萬六千歲四王一日一夜當人間五十年忉利一日一夜人間百百年夜摩一日一夜人間二百年兜率一日一夜人間四百年化樂一日一夜人間八百年他化一日一夜人間一千六百年已上壽修因者四王修中下品十善忉利中中夜摩中上兜率上下化樂上中他化上上四分一一增者人間身分分增從五百歲下約壽倍增也云云)論曰色天身量初梵眾天半踰繕那梵輔全一繕那大梵一繕那半小光二繕那故云初四增半半也此上諸天皆增倍倍者謂無量光天倍增二至四繕那光音八繕那小淨十六無量淨三十二遍淨六十四無雲一百二十五應云一百二十八減三繕那福生天二百五十廣果五百無想亦五百無煩一千無熱二千善見四千善現八千色究竟一萬六千(解曰從梵眾天已上身壽齊等如梵眾身長半由旬壽半劫乃至究竟身長一萬六千由旬壽命亦一萬六千劫也云云)言俱盧舍者此云鳴喚言無雲減三者有人云從變異受初修不變異難此似倒也既得難定身壽應加求異理也應言下變異受似樂欲心勝由此造業引壽等勝不變異受引欣心劣由此造業引壽等減問欣心劣何故唯言減三耶(云云)持雙已上日月並無彼天云何建立晝夜及光明事依華開合建立晝夜如拘物陀鉢特摩華又依鳥鳴靜差別或依天眾寤寐不同或依自身光明成外光明事(云云)無色四天從下如次壽量二四六八萬劫頌云小光上下天大全半為劫者為壞為成中為大小光已上大全為劫自下諸天大半為劫即由此故說大梵王過梵輔天壽一劫半謂以住壞各二十中劫六十中劫為一劫半故以大半四十中劫為下三天所壽劫量(解曰論中間意云為壞攝四十劫共為壞劫名為一劫為二十成劫為一劫約住劫中一下一上中劫為一劫為約八十中劫為一大劫又解為壞二十中劫為成二十中劫為一上一下中劫為八十大劫)有云並約壞劫火水風等八七火一七水一箇風隨一一壞順初禪一劫壽故故七火一水壞二禪順二禪八劫壽故八七火一七水一風壞三禪順六十四劫壽故問初禪三天何故不言順第三天壽一劫半耶二三兩禪何故不言第二天壽耶。

【經】娑婆等者問摩醯首羅天居色界頂此名大自在有大威德力傾覆世界舉世尊之大論華嚴並云第十地菩薩又毗紐天此云遍淨俱舍云居第三禪頂劫初化生水齊中出千葉蓮華梵王因華方下生念世界空有八天子忽然化現因有眾生八天子是眾生之父母梵王是八王子父母毗紐是梵王之父母二天既大何不為主而取初禪梵王耶答遠推根本是彼二天今據有言語等也(云云)言娑婆者新云索訶此云堪忍俱舍論云有餘師說禪初靜慮地宮殿依處等一四洲第二靜慮等小千界第三靜慮等中



千界第四靜慮等大千世界有餘師說下第三靜慮如次量等小中大千第四靜慮量無邊際故頌曰。

四大洲日月 蘇迷盧欲天 梵世各一千  
名一小千界 此小千千倍 說名一中千  
此千倍大千 皆同一成壞

此有萬萬為大千若言百億即百萬為一億萬萬為百億是娑婆世界也恩云世界主是四禪主尸棄初禪主光明二禪主等取三禪也今疏依智論第一卷云娑婆世界主舉處以顯主梵天出位以簡民尸棄標名以立稱尸棄翻頂有肉髻似螺故云尸棄又頂上如髻瑜伽正理三十云廣善所生故名為梵此梵即大故名大梵由彼護得中間定故最初生故最後沒故威德等勝故名大梵大梵所有所化領故名梵眾於大梵前行列侍衛故名梵輔大論第九云初禪三天有貴賤者修三品慈不同故也下品為梵眾中品為梵輔上品為梵王今文云加修四無量心是也二禪三天者自地天內光明最小故名小光光明轉勝數量難測名無量光淨光遍照自地處故名極光淨今疏云光音三禪天者意地樂受說名為淨於自地中此淨最劣故名小淨轉增難測名無量淨此淨周普故名遍淨第四禪中九天下空中天所居之地如雲密合故說名雲疏名密身身居此地名密身也此上諸天更無雲地在無雲首故說無雲更有異生勝福方得生彼說名福生今疏名無量密亦受福密也異生果中此最殊勝故名廣果今文同離欲諸聖無漏道水濯煩惱垢故名淨淨身所止故名淨居又云或住於此害生死邊故名淨淨身所止故名淨居又無異生雜純聖所止故名淨居煩謂煩雜或謂煩廣無煩雜天中此最初故煩廣天中以此最劣故說名不煩已善伏除雜修靜慮上中品障意樂調伏離諸熱惱故名無煩或令下生煩惱名熱此初遠離得無熱名已明上品雜修靜慮果得將易彰故名善現雜修定障餘品至微至極清徹故名善見更無有處於有色中無能過此名色究竟或此已到眾苦所依身最後邊名究竟也。

【疏】本迹觀心自思之者梵翻離欲名清淨約本迹者三得本淨迹名離欲耳言觀心者三觀無三惑名離欲觀也言梵眾是梵民也本為實教淨眾迹為梵民言觀心者一中無量即假觀名眾也言梵輔者是梵臣也本迹者本是住行向地法身大士名臣迹為輔也觀心者三觀之行輔三諦之理也言梵王者本住王三昧迹為此名觀心者中道雙遮雙照名自在觀也二禪三天者本是三智迹示三光天也觀心即三觀心即三觀為三光耳三禪三天者本三諦理無三惑垢名淨迹為此天耳觀心者一心三觀淨於五住名淨觀也四禪九天言密身者本一身即三身三身即一身名密身迹示此名耳觀心者觀不可思議假一界即十界十界即一界非一非十名無量密觀也言廣果者本證無邊身名廣果迹示此名也觀心者中觀廣博名廣理極極名果也言無想者本得中道法性無二邊假想迹示此名耳觀心者即空故無見思想即假故無塵沙想即中故無無明想一心三觀故無次第想約

六即明之(云云)言不煩者本實相理自性清淨故名不煩迹為此名也觀心者三觀即中體能雙照永離三惑也言不熱者本住法界體性清涼迹為此稱觀心者三觀清涼無三惑熱也言善見者本得佛眼觸境皆理名善見迹為此名也觀心一念見三諦名善見也言善現者諦理障雲名現例前釋(云云)言究竟者本證實際名究竟迹此名觀心者以中道觀是究竟觀也亦六即判故云自思之。

【經】八龍者先束四對初二能喜能善對次二八海九頭對次二多苦少惱對後二依色依心對凡有四義一為其身最大五不思議中龍為其一智論云小乘法門有五不思議一業力二世間三龍力四坐禪力五佛力今五中之一也二正法念云惡龍助修羅善龍助天今是善龍次天列也婆沙云天將修羅鬪時今龍與之鬪故知龍助天也故今疏云龍縈身以遏海水是也三調適陰陽於人有恩今疏云常護摩竭是也四外書說文云龍是鱗蟲中之長能小能大能幽能明春昇天冬入淵廣雅云有鱗者為蛟龍有翼者為應龍有角者為虬龍無角者為螭龍娑伽者即鹹海龍華嚴所稱者亦云從國立名者此國近仙人而王觸悟仙人仙人呪此國令成海此龍居中從本國立名也阿那婆達多者華嚴云七地為此池龍起大悲雲隱覆一切眾生經苦法門而得自在於鱗甲中流出諸水日夜無竭濟瞻部洲諸有情類摩那斯者此慈心龍華嚴經云將降雨時先雲七日待眾事訖然後始雨故名慈心復有諸龍各各自說過去於七佛所曾作俗人或因聽法或因捨施等如是因緣後還寺舍有信心人為供養眾施種種飲食及四方僧食比丘食已迴施於我我飲食云彼業因緣墮三惡道受種種苦餘業未盡今生龍中常受熱水熱風熱沙銅汁鐵丸入口喉焦腹爛通身穿穴直過墮地唯願世尊救濟我苦佛言此罪難脫汝可受三歸至賢劫中最後樓至佛世罪方得滅佛言信心檀越施僧之食水草已上若有私人若與白衣此罪重於阿鼻地獄廣如龍王經說(云云)。

【疏】十寶山者一雪二香三軻梨羅四仙聖五由乾陀六馬耳七尼民陀八斫迦羅九宿慧十須彌一一皆王也。

【經】四乾闥婆者樂音(五孝反)梵云末奴此翻為樂謂令人愛樂也今疏樂音(五覺反)若云颯縛羅此云可意音亦名如意梵云健闥縛此云尋香行即非乞求也今文云嗅香以其清淨虛食香為食故云嗅香恩云樂有二類一非絲竹如鼓磬之類二是絲竹簫箏之類鼓磬下者名樂上者名樂音絲竹下者名美上者名美音問二類盡是有聲之樂二下品者何不言音故今疏云幢者是無聲之樂故不云音自有上下下者名樂上者名美有聲之樂下名樂音上名美音。

【經】阿脩羅者五門分別一翻名二明屬諸道攝三辯住處四釋名義五得報所由初翻名云無酒神者過去持不飲酒戒報得此身名無酒又毗婆娑云阿之言不脩羅云端正彼不端正以男醜女妍今文云亦云不端是彌天云阿云無脩羅云質諒以其多諂曲為立此名餘其直信恩云彼土正云

阿素洛此云非天阿之言非素洛云天彼多諂詐無有天行故名非天第二明諸道攝者一瑜伽佛地論云為天趣攝雜心論云鬼趣攝正法念經鬼畜二趣攝與今文同伽陀經說鬼畜天三趣攝第三辯住處者十地經說脩羅五類一極弱者在人間山林中住即今西方山中大深窟多是非天之宮與今文鬼道攝者居大海邊同餘四類居海下者與今文畜生道攝者居海底同言海下者十地經云妙高山北大海之下二萬一千由旬有羅睺宮次下二萬一千由旬有勇健宮今經婆稚是次下二萬一千由旬有華鬘宮今經佉羅騫馱是次下二萬一千由旬有毗摩質多羅宮今經同第四釋名義今依經次第婆稚者新云跋稚迦此云圍圓今云被縛者其人是脩羅前鋒與帝釋鬪被帝釋縛有勇健力於縛得脫故今文云有力為帝釋所縛。

【疏】本住權實二智至肩胛者准下文在背曰荷在肩曰擔非權非實名為荷而權而實名為擔故言權實毗摩者或云寶飾用冠其服問脩羅何故與帝釋戰答婆沙云脩羅有美女無天甘露帝釋有天甘露無美女互相憎嫉故常鬪也第五文云昔有婆羅門下是如文。

【疏】本觀云云者記釋恐悞今謂是羅睺中自明本觀耳應云本證權實二智迹示障持日月也觀解者空中如日即假如月言啟者玉篇云眾口也。

【疏】迦樓至噉四者問化生頓盡如滅燈光無有形質何堪食用耶答鳥未飛時暫爾之間能為食用亦有資益也。

【疏】韋提希者新云吠提呬弗坦羅吠是勝美提呬云身即東毗提訶之名彼毗提訶男聲中呼吠提呬女聲中呼弗坦羅是子此是山名亦是彼山中神名從彼乞得因以為名也。

【疏】云思惟者善能思量亦云思勝勝餘女人故不以父標子者爾前已害其父故不稱也阿含經云世王懺悔竟猶墮栢耄地獄後出成辟支佛涅槃云闍王不值耆婆來月七日當墮地獄而懺悔竟不復更墮所以大小乘經不同者小乘經力劣故重罪微薄猶墮輕地獄大乘經力勝重罪都滅所以不墮問說法華時為造逆未若未造與阿含普超相違彼已入地獄竟又不得為王殺父竟方得為王若造逆竟是業障攝即五濁未除不合聞一乘經即同五千及諸天被移今既在會當知爾時無逆答法華中示為權人害父竟身瘡未發故來聽經涅槃示為實人經唱滅五逆之罪王已懺悔得無根信也若非實罪云何須懺悔耶又是權行欲顯正教能滅重罪顯經力勝至彼瘡發邪教不能滅也問此經是一實之教何不能滅耶答涅槃正明滅惡用傍明生善知如五千至彼得入是此經正明生善用一毫之善皆得成佛闍王雖作五逆不斷善根亦當成佛傍明滅惡如調達得記是具足而言皆具四悉思之可見問涅槃云得無根信普超云柔順忍如何會通答涅槃據迹明是罪人故得信心若言得順忍者眾生便謂實罪人則不滅也彼經據本故順忍也又問王造幾逆一云殺父殺母殺聖人父是須陀洹果無量



壽云是那含四放狂象害佛五破和合僧二言唯具二逆父及聖人耳言世八法不汙者亦名八不淨一田二宅三奴四婢五牛六馬七金八銀。

【經】云禮佛足等者第二結有五功德增一阿含云一者令身端正二得好音聲三生(貴)家四為人恭敬五必定生天有此五利故各禮。

義纘卷第二

釋別序

【記】云且約當教相望者是約法華經通別二相望不同前釋通序望一代故彼云通序諸教等。

【記】云佛序者別序中五皆由佛也如由佛故眾集現瑞由佛故指一說多人定雨華動地放光等皆由佛也疑念發問答問例然故云佛序弟子經前後如前釋。

【記】云若直就等者約四味論通別也初云通序文通而義通者如是等五文通一代故義通者約當部內如華嚴二方等四般若三通當部機等不對他部故記云部含諸教也。

【記】云亦有義通而意別者義通如前意別者如華嚴雖義通二教意在頓乳方等義雖通四意在生酥彈斥般若雖通三意在熟酥淘汰故云別在諸味也。

次釋別序云文別而義別者如方等合蓋般若持鉢文之與義各在當部故。

【記】云事在當經文亦有義別而意通者義別如前意通者通一代皆有別序也故記云通諸教是也次又亦第二重釋云通序文通而義別者文通同前義別者如華嚴但對二教方等對四般若對三鹿苑對一故記云隨部對教多少別故是別序文別而義通者文別同前義通亦約當部內如華嚴二鹿苑一方等四般若三故記云通敘部內教多少是也前意通對一代釋今義通對當部內釋故有別也不然則成重過(云云)。

【記】云華地專表斯典意密未宣者唯表定後一乘因果而眾不知故云意密也。

【記】疑念雙緣過現者從說無量義經竟即入彼定不知定起為說何等故云猶預當也。

【疏】因緣一釋尚自不明者記云有世界無餘三悉名尚自不明今觀此文光宅亦無世界釋若逆順生起是世界者即表人一如何釋尚自不明故四悉全無名不明也。

【記】云雨華表中位中地動總成人一者今恐眾喜瑞表人一華地及光總表理一不爾則闕眾喜也(思之)直云比丘等四有人云天龍等四等取人鬼意云人中攝得比丘比丘尼等四雖加龍鬼及天而闕菩薩眾也又云梵魔是色欲天眾沙門婆羅門是人中二眾人天其名四眾沙門攝得外道及出家人婆羅門攝俗二眾梵攝諸天魔是欲主即不攝神畜等也又云聖有二眾謂聲聞菩薩凡有二眾謂客舊二眾國王為舊餘眾是客名四眾又云聲聞菩薩各有二客舊觀音勢至是他方大士為客賢護菩薩是王城主

人為舊此是菩薩有客舊也聲聞中阿那律是迦毗羅人為客王城中聲聞為舊也此是小乘有舊客也。

【記】云雖有此列不判凡聖逆順權實說默今昔微著共別兼獨施開本迹都無旨歸者結緣眾是凡影響等三眾是聖逆順者調達嚴王是逆餘者是順權實者發起影響是權當機通權實結緣唯實說默者發起是說影響是默當機通說默默念發言二領解是也言今昔者發起等四眾在昔則通諸部偏圓在今則唯開權顯實言微著者能引發起影響從微至著所引當機結緣亦從微至著又前三眾為著結緣為微又下種為微熟脫為著言共別者約教發起影響等四能引在昔與諸教共如藏通各有三乘故名共又別圓約多人共化故名共所化機生未轉名別言兼獨者約部發起等四能引在昔華嚴方等般若名兼鹿苑名獨至今經開顯唯圓亦名獨也言施開者能引在昔同權名施至今開竟名開言本迹者發起本或古佛法身菩薩迹通五味也。

【疏】發起者權謀智鑒知機知時者能發起菩薩有照機權智任運而達不謀而鑒故名權謀鑒亦照也時謂五時機謂四發四發時有前後機有生熟在菩薩懷故云知也引至佛所故云擊揚發動能擊揚發動是菩薩所擊揚發動是是五序謂發動令眾集說無量義入定兩華地動眾喜放光疑念問答等皆為所發起也成辦利益者即四教機五時得益不同皆因發起菩薩今佛定起說經即當機結緣增道損生名成辦利益也如大象躡樹等者大象喻發起菩薩樹喻佛法身躡倒喻起應應身說法令機得益名象子得飽飽不同四教益異今佛定起飽圓機象子也。

【記】釋又割之令開下約發起二字義兼能所是世界義又擊揚發動四字約為人義又擊發揚動四字約對治義又扣佛下八字約第一義意今謂佛正在定是發起菩薩擊揚非開佛也定後說經方發四益序中得益或過去種熟今於序中得脫皆第一義不應四悉不同(思之)。

【經】圍繞者周迴曰圍坐遍稱繞進財行為供有攝資行名養明謹曰恭今疏云卑謹曰恭宗仰曰敬今疏云虔禮曰敬敬甚曰尊尊深曰重今疏云至念專注至念是尊專注是重於理談美曰讚觸事論德曰歎四句中初二身業次一是意業讚歎是口業又圍繞者釋論云大眾圍繞則便佛德益尊既尊其人民必受其道故明圍繞也其猶諸梵之繞梵王忉利之繞帝釋檀林師子坐(思之)。

【疏】感應妙中已說者記錄彼文句十妙次第長行此土六瑞智妙對眉間第六瑞行妙對入定第二瑞位妙對兩華第三瑞神通妙對地動第四瑞眷屬妙對眾喜第五瑞即取下偈中嚴淨對境妙香風乘妙是開兩華瑞位妙出境妙及乘境是位始乘是位終故四華瑞攝三妙也感應妙取長行四眾疑念序為機見八千為應先光表智此取能應故表感應妙也天鼓是下荅問序文表說法妙修行是他土菩薩修勤種種行文表利益妙故通彼此六瑞對十妙也今更導者但此土六瑞對十妙也如疏。



【記】釋云一家釋瑞必有所表是則大事大人作大感動者是放光瑞表感應神通二妙是人一大機大益顯於大理者是兩華動地瑞表位境乘三妙是理一須大眷屬以輔大會者是眾喜瑞表眷屬利益說法及智四妙是教一俱感大時大運成就者是入定瑞表行妙即行一不同他對(思之)。

【疏】說大乘經者百法疏云萬行稱之為乘或可真如亦名為乘若萬行為乘即持業釋亦乘亦大名為大乘若通真如名大乘即依主釋大之乘故解曰亦乘亦大者萬行名大即是乘體乘是大用即是乘體是大用大體能任持乘之業用將體就用大亦即乘將用就體乘亦即大合此二義名亦乘亦大又云通真如等者大即真如是主義乘屬萬行是客義依主如萬行依真如體名依主釋也此釋體用不融成別教義(云云)今疏云大因大果合為大乘者即是亦乘亦大也即萬行廣多名大從因至果名乘故云亦乘亦大也與持業釋同若下云十妙釋七大者境妙是理名大即乘之體有餘六大名乘與依主義同又一家圓教大乘不作六釋何者若言依主釋今圓教生死即涅槃不可生死為主也若言持業者一即無量無量即一持業不成若言帶數釋者即一而三即三而一何數之有若言有財釋者如云富兒錢寶名富五蘊假者不名富也今取錢寶以名假者名為富兒故云有財釋今圓寶法他即是自故無有財若言隣近釋者如云念處先能觀為念念是念心所明記為性慧是慧心所簡擇為性二種不同今言念為能觀者與慧隣近故若釋圓教境智不念慧相即故無隣近也相違釋准知如是六釋但是藏別二教中義圓通二教皆不相應(思之)。

【疏】善戒七大者與對法論涅槃同彼論云即此乘性由與七種共相應故名為大乘一戒經云法大性謂十二部論云境大性以菩薩緣百千教法為境故二經云心大謂求菩提心論云行大性以求菩提心巨自利利他二行故三經云解大謂解菩薩藏論云智大性了二無我智解菩薩藏故四經云淨大謂見道淨心論云精進大性即由精進練磨其心入於初地見道令心淨故五經云莊嚴大謂福慧也論云方便善巧大性由具悲智二種悲同經福德智慧有大智故不住生死有大悲故不住涅槃故名方便善巧六經云時大謂三祇行行論云時大性窮生死際盡未來時七經云具足大謂相好論證得大性成就十力四無畏等諸功德故。

【疏】基師云者越州法華寺基法師也解云無量義者所謂義空也若是有法則有分限名為有量空義深廣稱為無量問若爾與第二時大品教何異彼答云前教明空為三乘行本不得為法華序此中明空為大乘行本故得為法華序故疏引大品非法華所指是基師義耳。

【疏】指不來秦地者是印法師義吉藏引云印師固執不移云明空無量義經者即是餘時說耳非法華中辯無量義經也法華前無量義經正明萬善成佛文不來秦地是印師義耳。

【疏】印師云無相善有成佛者此經辯無量萬善也以現在行無量萬善故來世成佛問若說萬善成佛與法華何異答此無量義經中覆相明萬善

成佛不言萬善之外無三乘義無量義經但顯實未開權故得為序今疏引云彼經不說有三無三有異者即無量萬善外不說有三無三若說有三但彼經已顯實未開權故得為序老說無三即說法華無異也。

【疏】光宅云破三與歸一為異故即為序者意謂光宅法華破三無量義萬善歸一與破三為異故得為序非是異無二無三名異也。

【疏】論列十七名者論云此大乘修多羅有十七種名顯示甚深功德應知何等顯示一名無量義經者成就字義故以此法門說甚深法妙境界故彼甚深法妙境界者諸佛如來最勝境界法故經云甚深無量也二名最勝修多羅者於三藏中最勝妙藏此法門中善成就故解云彼大論四釋一云除疑入法經勝調除聲聞疑并異生入法令離苦故樂行中道行律勝發生智慧論勝二云甚三字故經勝與定慧為安立處所律勝今得正見故論勝三云離欲得定生上界故經勝免三惡趣得人天身律勝斷無明惑出於三界論勝四云離貪經勝離嗔律勝離癡論勝問唯此四解俱有所長何故今言經為最勝答為於此經會三歸一異餘經律論故名為勝也故經云於諸經中最在其上三名大方廣經者無量大乘門隨順眾生根住持成就故解曰理正名方包含名廣經云當為如是等廣讚一乘道四名教菩薩法者以為教化根熟眾隨順器善成就故經云名妙法蓮華教菩薩法也五名佛所護念者以依佛如來有此法也經云我常守護不妄宣說六名一切諸佛秘密法者此法甚深唯如來知故經云如來秘密神通之力七名一切諸佛藏者如來功德三昧之藏在此經故經云如來一切秘密之藏八名一切諸佛秘密處者根未熟者非受法器不授與故經云秘密之藏長夜守護不妄宣說故九名能生一切諸佛經者聞此法門能成諸佛大乘故經云乃至一念隨喜我與授記三菩提也十名一切諸佛道場者聞此法門能成諸佛阿耨菩提非餘修多羅故經云當知此處即是道場十一名諸佛轉法輪者此法門能破一切諸障礙故經云諸佛於此轉於法輪十二名一切諸佛堅固舍利者謂諸如來真如法身於此修多羅不敗壞故經云當知是處即有如來全身舍利又以佛舍利起七寶塔十三名一切諸佛大巧方便經者依此法門成大菩提已為眾生說天人聲聞辟支佛等諸佛善法故經云慇懃稱歎方便是十四名說一乘者以此法門顯示如來阿耨菩提究竟之體彼二乘道非究竟故經云一切諸世尊皆說一乘道是十五為第一義經者以此法門即是諸佛如來法身究竟住處故經云此法華經於諸經中為第一十六名法華經者有二種義一出水義以不可盡出離小乘經泥濁水故(云云)二者華開義以諸眾生於大乘中其心怯弱不能生信是故開示諸佛如來淨妙身令成生信故正當此名有解云無量義如出水即約教理此經如開敷即約行果又云各具教理行果若爾彼是出此是會入望今四一由闕人一果是行終復成剩長十七名最勝法門者攝成就故攝成就者攝無量名句字等偈故此十七句中法門句是總餘句是別故。

【疏】從一義處出無量法至序者此無量義處各有兩兼從能生所生之無量是序即別卷經是若會所歸能無量即正宗是經之異名若從能生於所之義處是序若會所歸能之義處是正宗故兩兼。

【疏】常等四至住處者即是寂光四德為處也能觀是報身智所觀是法身境二身皆具常等四俱是能依土即所依能所不二而二立身土名耳言所攝成處者遍法界皆常也所安立處者法界自在也淨者遍法界三惑名為淨樂者住於法身不住十界色身境名不住身心相故。

【疏】前後兩文者觀經結法華名後准梵網結華嚴仁王結般若像法決疑結方等遺教結涅槃皆文義同於正經故名結也。

【疏】壽量而是無常者於二經中中間說法華迹本二門縱汝說迹門如來近成可云無常而其所說唯有實相豈不是常耶況本門長遠之壽寧是無常如壽量品(云云)。

【疏】佛所護念者佛所證理是所護念法如來是能護念人昔知機未熟不說所證名之為護恐此眾生但取方便故名為念引證云眾生根鈍不務速說故言護念若取能生為護念是異名若取所生為護念是覆相於昔所生未開為能但得名序若開為能名護念即正宗。

【疏】若明文等者記云覆別從通者經家覆法華定之別名從無量義三昧之通號時眾謂重入無量義三昧不識是法華三昧故結集人加之以處即是法華異名定也大通智勝說此經已即入靜室者問釋迦何不入定讓羅云結緣耶答記云但羅云通化即共羅云一代五時通共教化眾生作種熟脫無有別結之機故也有云佛滅後名通化與大通入定讓結何殊不可也。

【疏】大通身體至不動者問大通入定與釋迦何別答記云若分所入相同時別謂二佛入定皆身心不動名相同釋迦說經前大通說經後各各時別也。

【疏】問瑞相本論奇異說法入定佛之恒儀何得為瑞者古人與皇不立為瑞但用雨華動地放光三並疑念發問答問為六故今難云何意非瑞也。

【記】云文殊引古至一定二義不疑者恐悞此是引古人定為序故云何以證今何謂一定證有二義。

【疏】舊小大白等者光宅云初二是赤圓華本赤圓華次二是白圓華。

【疏】常雨五色華者河西道朗云天華名也中國亦有之其色似赤而黃如青而紫如綠而紅。

【疏】銅輪種性等者有解云十善菩薩發大心長別三界苦輪海者雖歷十千劫終不墮惡道信位中分為上中下三品中下品善於南洲作粟散王上品善鐵輪王王南洲也十住名習種性為銅輪王王東南二洲十信即十住中攝十行性種性為銀輪王王東南西三洲十向道種性為金輪王王四天下問此四威伏何別答金輪聞名響應銀輪遣使方伏銅輪身至始從鐵



輪興兵現威始來歸化問曰王各何時出等(云云)今謂長別三界是圓教十信不應歷十千劫是別教十信耳闕瑠璃輪聖種性(云云)問善戒地持瑜伽唯識等經論初性後習仁王瓔珞初習後性何耶答善戒等據法爾無漏種子故性種在前次增修習方有新熏故習在後仁王不立法爾唯有新熏故習在前次由修學習已成性在後後近聖道名道種子性瓔珞又開六種四如文加金剛心是等覺性解脫道名妙覺性唯大師釋菩薩戒疏云性習二性若據位分習種在前性種在後若據行論性習同時故前後不定依體起用先明性種後明習種尋用取體先習後性與證教二道相似就位以論教道在前證道在後據行證教同時故前後不定依體起用先證後教尋用取體先教後證也習種性能生報佛性種能生法佛如唯識云理性行性真如理為理性有四智菩提種子名行性四智者大圓鏡智第八識平等性智第七識妙觀察智第六識成所作智前五識轉八識為四智名行性即是新熏決定性聲聞人無行性故不成佛若爾即無報身佛性故不可也解曰唯識中轉八識中心所慧為四智耳(云云)。

【疏】四輪是別位義者止觀第三云三處雙流乃設問云瓔珞經中列位始終唯初地三觀現前道觀雙流今此何故取通教八地別教初地並圓初住並判雙流故彼答借別八地成通教下即借高成下等者等取借別初住成圓教初住高借下成高不得專執瓔珞別位定在初地明位委悉不過瓔珞所以借之。

【疏】名通義圓等者文云我等今日真阿羅漢又云我等今日真是聲聞等此名與藏通同而義有異何者彼但殺四住賊無明尚在此殺通別兩惑得如來滅度故殺賊義圓又彼是分段不生界外猶生寶性論二乘於無漏界生三種意陰今則分段變易二俱不生不生義圓彼是界內應供非界外應供淨名云其供汝者不名福田則應供義偏今則普於其中應受供養則供養義圓故羅漢三義圓也言真聲聞者彼但小乘從他聞四諦聲偏聞偏今能令一切法界聞一實四諦佛道之聲使一切聞聲聞義圓故知依義不依語也(云云)。

【疏】別義賢聖至玄義者玄第九云三十心雖同有賢聖之義但稱為賢伏多斷少故十地去為聖伏少斷多故又圓十住名賢聖者於別名賢於圓名聖望別十地遠故圓人三十心是聖賢者圓者聖於別是賢望別十地近故十地等覺是聖妙覺是聖聖別教十住自是賢望別行向名為賢賢如記(云云)有云別十住是賢於圓名聖故云賢聖別地望圓地名聖聖別信望圓信名賢賢今謂行向自約別教不望圓也(云云)。

【疏】大眾心喜至勝應者是因緣義內外異是世界問答除疑是對治非常之喜是生善一心觀佛是第一義。

【經】照東方萬八千等【疏】云今明東是方始者既約本迹二門是一乘因果十住如東方餘三十位如餘三方也言萬者表位圓也一住一切住

故以萬表之八千者表位數也雖一位具一切位但一切即一是十住之位分因分果故八千表之餘三方圓缺准之。

【經】靡不周遍者吉藏云乘有十義十相表之一有最上義以頭表之二有中道義以眉間表之三有顯明義以目表之四有無翳義以毫表之五有破暗義以光表之六有不二義以一方表之七有根本義以東方表之八有果乘具足義以萬表之九有因乘未具足義以八千表之十說因果理盡義以周遍表之今謂此義雖廣於理未盡第一第二但表常德第三第四第五但表淨德望今疏闕我樂二德也第六第七但表方始是住義第八第九已

是因果義與第十同若爾東方已表因果盡照餘方復何所表如疏破不可也(云云)。

【疏】若分文屬此土等者疏有二意初對古人從爾時至相光是此土第六瑞次照東方下屬他土總次若分下第二判從爾時佛下至萬八千盡是此土第六相若分屬他土從爾時佛放下盡是他土總相故此重分若不爾者何因此文耶言總相者他土六事皆因放光光是能照六是所照所從於能故總名瑞光瑞是一故名為總又通彼此亦為總記中分文此土至周遍他土從下至地獄去是他土今恐違分文疏引古人至尼吒屬此土。

【疏】不別破但言斟酌由人者意未可若盡取他土六瑞屬此土第六者何不取餘五耶若盡屬他土者何不從照東方已去事盡屬他土耶故不可言由人也(思之)今疏云各長短者用左溪分文取東方至尼吒屬兩事屬上此土第六屬下他土第一此用古人至尼吒是此土第六相也故記云通長短(云云)。

【疏】次光照他下為二初釋六瑞次又此彼下明諸佛道同初六瑞四初標次一下列三既有下生起四若此下明所表自覺覺他次道同中又二初略次廣(與記不同云云)。

【疏】一見六趣者記指他章離合以為四五道七識住者俱舍別正理從別釋一一趣名言那落名人迦者為惡人多造惡顛倒墮其中由是那落迦又云或趣近人故名那落造重罪人速往彼故或復迦者是樂異名那者無義落是與義無樂相與名那落迦又是救濟義那名不可不可救濟名那落迦言傍生者彼趣多分身橫住故或彼趣中容有少分非傍行者故解曰分橫柱如驢牛等容有豎住如獼猴等為對彼故故云多分也又容少分傍行者兩足者豎行如飛鳥四足者傍行如牛馬等(云云)言餓鬼者又多希求以自存濟言人者謂或多思慮(云云)言天謂尊高神用自在眾所祈告故名天言阿素那者鬼趣所攝(云云)。

言七識住者論云欲界人天色三靜慮無色三天此云七生處是識住體故曰身異及想異身異同一想翻此身想一並無色下三餘非有損壞論曰身異想異者經說有色有情如人一分天是第一識住(解曰一分天者欲界天及初靜慮除劫初起云云)二有色有情身異想一者如梵眾天謂劫初起是第二識住(云云)三有情身一想異者如極光淨天是第三識住(云云)四有情身一

想一者如遍淨天是第四識住下三無色名則如經即三識住是為七(云云)論九有情居頌曰。

應知兼有頂 及無想有情 是九有情居  
餘非不樂住

論曰前七識住及兼有頂無想有情為九即七識住上加非想及無想天所以九立有情居以樂住故四識住當知四蘊唯自地經云識隨色住識隨受住識隨想住識隨行住(云云)頌曰。

於中有四生 有情謂卵等 人傍生具四  
地獄及諸天 中有唯化生 鬼通胎化二

論曰謂有情類卵生胎生濕生化生是名為四正理論云鬼通非情(此即四界寬四生狹也)趣唯有情然不云遍攝(不攝中有狹於生也)生唯遍攝故復有無非有情名眾生故准此有情名有眾生無情不名眾生舊譯有情名眾生者兩名一准大乘具六界故名眾生二具四生生謂生類諸有情中雖餘類雜而生類等言生類等者是眾生義多生類故如下五濁中及論廣說(云云)。

【記】云先總明道同至當同乃隱者此現六瑞是今同名隱也後人悞改現字作當字耳記釋云若所見下作隱當同釋即現當二同俱隱(思之)下已當二同誤改當作現字今並須除當現二字。

【疏】昔善為因今教為緣者指王子所聞法華下種為因中間異方便成熟助之為疎緣今聞法華教為親緣即得開示悟等為所生法名脫也。

【疏】神變者止觀第一記引大神變經佛現十八變竟時商主天子白佛言頗有神變更過此耶佛令文殊廣說變化文殊白佛如是神變摧伏惡魔亦令菩薩久住於世如是未為殊勝若無名無相無聲無字歷十八界皆作此說無三脫說三脫乃至身子問天子曰汝聞此神變不怖耶天子曰我即神變云何怖耶文殊言一切善惡動不動皆神變相不動即法性動即事神變故二緣三緣等無非神變。

【疏】補處不知尊極者別教補處不知當教妙覺。

【疏】就極處亦不知者別教妙覺不知圓妙覺名亦不知也所言亦者同補處不知尊極故名亦也若准權不知實權尚不能知圓初心何況妙覺以別妙覺望圓妙覺故云此就也。

【經】云是佛光明神通之相者光明是別舉一妙覺瑞神通是總舉六瑞也。

【經】國界莊嚴者此但猶光照故名莊嚴非淨土也偈者舊云偈梵文略也應知偈陀梵訛也思之今從正音宜云伽陀唐言頌頌者三十二言注云彼之讚偈猶此之詠歌歌者頌威德之形容讚偈者讚至理之體相梵語伽陀翻為頌頌美也歌也頌中文句極美麗故歌頌之故此祇頌進詮體義劣於名句退為所依不及聲文於百法不別建立然以聲上屈曲為體即名句文更無別性又云偈有二種一室路迦二法句初有五相一處中句二初句



三後句四短句五長句一處中者若八字生名處中句不長不短故三十二字生於四句如是四句成室路迦經論文章多依此數(解曰若八字生至短者言諸行至滅法此是八字不越八字至十二字名為不長句不越此八至前四字名為不短云云)二初句者若六字已上名初句(解曰六字已上直至第七來名初句如處世界如蓮華六字句因淨修廣如青蓮七字句到八字屬中句非初句也)三後句者二十六字以下生名後句(解曰頌二十五字句有二十四字句乃至有九字句皆是後句若到八是處中句非後句也)四短句者若減六字生名短句(解曰如言能作及俱有有字已前若依前解直至能字皆是短句依第二解意無一字句至二字來皆短句也言一字句者有文有名有句三法同起言淨言諦三字句也)如詩云風(一字句)吹我紅華入紫宇(七字句)五長句者從二十七字已上不限多少也問今四字為句應是短句何名處中答梵語八字翻此為四也如菩提達磨各兩字此翻為覺法二字之例言三十二字者梵語一句八字四句成三十二也莫問長行與偈但三十二字便是室路伽也法句偈要以四句備足然後為偈莫問四言乃至七言必須四句故涅槃云四句為偈是也又伽陀謂孤起二路伽謂頌長行。

【疏】說法人定能導於人者如云定慧力莊嚴以此度眾生也眾生是能趣之人等者經云生死所趣生死是總通惑業苦三道故所趣是別即六趣果故作此釋者生死是因謂三道所趣是果謂六趣又云所趣果體即生死道能趣是果煩惱假者有情故注釋云善惡業緣即能趣因受報好醜即所趣果善惡業緣者由善為異熟因即五戒十善等會等煩惱為因緣受三惡醜總報果故也。

【疏】從又覩至經典等者八千界名諸佛聖主師子四句分別一是聖非主如三乘人二是主非聖如諸國主三是主是聖四非聖非主如凡夫今是第三句也能詮一乘之教名經典所詮之理名微妙頓說純大名第一八音詮辯而無雜聞名其聲清淨巧順機宜名柔輒都無二乘名教菩薩能詮無謬名梵音梵即清也唯說法界名深法界容融名為妙赴機不差故云令人樂聞萬八千主伴齊說名各於世界說離邪曲故云正法理顯無隱名為照明從之為名故云佛法理實有別菩薩也逗彼二機名開悟眾生文闕示入彼廣有住行向地故也又云佛悟不濁曰清佛悟不間為淨佛悟至利為柔離剛為軟。

【經】恒沙者問經何故多以恒沙為喻答有五義釋之一由沙多二為世人共為福水入洗永滅罪投死生天三雖經劫壞名字常存四佛多近此宣說妙法五眾人共委故多以喻初出池四方四十里長八十里闊四十中二十快十里長一肘鑿無至砂處有八萬殊故細如麵以為喻也。

【經】或有行施等者先有見他土並行六度行總釋名唯識問云何名波羅蜜答梵語此云到彼岸謂到菩提理涅槃岸也所到義同故總名波羅蜜次別釋名釋第一施者三謂財無畏法財資他身無畏益心法利善根資益於他故名施三俱利他也若望自報後感大財即此施度具合六種財唯攝施無畏攝戒忍法攝後三對法論云施度是財餘四無畏法總攝六般若

論云檀度攝六即此義也施謂無貪所起三業以為性也(解曰約行出體即無貪及相應思所及三業利他為體也)。

【經】云金銀等者七寶一金說文云有五色黃為其長久埋不變百鍊不輕述曰金字者此是像形字謂土能生金此字少今左右置兩土明金在中是像形也又以與今同聲即形聲中攝也言五色者即青黃赤白黑赤是赤銅白銀青是鉛錫黃是金黑即鐵也二銀是白金三珊瑚紅色石脂似樹形四真珠即赤珠佛地論云赤虫所出或珠體赤名赤真珠五摩尼者如意神珠既闕瑠璃便開珠二六碑磔梵云牟婆洛揭拉婆青白間色七碼礪梵云謨薩羅揭婆謨薩羅此云杵揭婆此云藏述曰此形似杵藏在石即石胎是或言堅實故也色如碼礪從彼作碼礪字是寶類字從玉石類字從石。

【經】金剛諸珍者一金剛二諸珍帝青大青之類述曰帝釋有寶名曰帝青大梵王有寶名曰大青此寶第一非餘所見在梵王帝釋頂上也三奴古者罪人沒官入賤為奴四婢女之卑稱五車今輿輻之總名夏后氏時奚仲所造又音居曰古者車如居言行所以居人也今日車車舍是也言行者所居如舍六乘者(食證反)廣雅云乘駕也謂可乘者也周禮云駕為乘乘載也七寶飭輦者(力辰反)說文輓車也在車前引之古卿大夫所乘自漢已後天子乘之故今天子皇后所乘車曰輦以寶飾輿(余據輿居二反)說文車輿也又云有輪曰車無輪曰輿輿眾也載也舉也。

【經】云駟者(相二反)說文駟一乘也謂四馬駟也言欄者鈎欄也亦遮也又檻也縱曰檻橫曰楯(音食尸時召二反伺也)言華蓋者(故爪反)作此俗釋黃帝與蚩尤戰於涿鹿之野有五色雲氣金枝玉葉止於帝上有華葩(披巴切)之形因而作華美之蓋也(音呼荝切)西域暑熱人多持蓋以華飾之名華蓋言軒者(虛言切)說文云車也又云簷宇之末曰軒安車也曲輶(上室求切下甫煩切)述曰車輶曰輶車箱曰輶即輶車也或作輶(虛偃反)布帳車上禦熱名輶施有五相頌曰。

志心及信心 隨時自手施 如法行捨物  
是名施五種

不受亦有五相頌云。

不淨亂眾生 惱害眾生物 及壞淨心者  
皆不應施與

【疏】約比丘論持戒者第二戒有三謂攝律儀攝善法饒益有情對法云律儀是任持身心不造諸惡故攝善法戒是菩提因任持是彼因故饒益戒是大悲任持故釋名防護安住離過失名之為戒法戒軌度復名律儀謂法律儀謂儀戒故云法戒軌度名律儀也體者對法亦以三乘為體瑜伽四十二云律儀七眾別解脫在家出家為體此唯身語二業言善法體有謂諸菩薩受律儀後一切為大菩提即三業積集善法為體言饒益體者亦以三業為體今經云往詣佛所問無上道是善法戒便捨樂土等是饒益有情戒剷除等是律儀戒次分別圓教也(云云)。

【經】云被者(敷罷反方言披散也)今亦[打-丁+串]著之義正言而被法服者(皮義反)服用被帶之義。

【疏】如五王經者昔有五王相問各陳所好一園林華菓一好婦人善色一好車馬兵甲一好田獵遊戲有一大王次第為說過患華菓即有彫零枯折婦女即有恩愛別離車馬有鬪戰相殺田獵乖傷慈悲不如厭老死求常涅槃四王聞之皆詣佛所出家修道。

【疏】問忍者疏中三忍謂生苦行第一唯識云亦有三忍一耐怨害二安受苦三諦察法若不耐怨便捨於彼不名為忍以能忍故不捨有情解曰是耐怨忍於逼迫境能安受故解曰是安受忍審諦察法即無生忍解曰是諦察法以觀於法違順無二以無瞋精進審慧三及身口意業為體耐怨害是今文生忍安受苦是今文苦行忍諦察法是今文第一忍也無瞋釋耐怨精進釋安受審慧釋諦察。

【疏】問精進者唯識云精進有三謂被甲攝善利樂被甲即勢力惡境不能屈伏攝善謂自利不退利樂即饒益無倦若經中五句云有勢有勤有勇堅猛不捨善軌此論被甲攝初有勢句第二攝善餘四句盡以名體寬故第三句是利他前二是自利此論精進具二利約二利為六度故若攝大乘有五種一被甲二加行三無怯四不退轉五無喜是與經相攝並自利無利他言體者俱以勤及所起三業為性今經望唯識但有被甲攝善二精進故云勇猛乃至思惟佛道但自利闕化他無利樂也望攝大乘五精進並攝在自利也。

【疏】離欲者第五問禪定唯有三種者謂安住引發辦事安住現法樂引發於六通饒益於有情能辦他事變海水為蘇酪以濟飢乏用等持為體對法初云無厭倦任持即安住義二諸所思事成滿任持謂先未得通常思所得令能引發故云成滿三辦事者御眾業任持由定觀機隨諸行門攝御令成益故言靜慮者慮是心慮靜此勞慮名之為定名功德聚林言安住者是禪體引發辦事是禪用言等持為體者即三摩地此約在定唯是定數別境一名為體今經云又見離欲常處空閑是安住義深修禪定得五神通是引發義經云安禪讚佛是饒益義疏云有感則形是饒益也。

【疏】復見佛子智深等者第六智有三謂一生空二法空三無分別智及俱生生空無分別智此唯根本智為第六體者是決擇煩惱以釋為性瓔珞經云照有照空及照中道根本後得二智今經前自行智是根本智後化他智是後得也。

【疏】八魔者藏教四魔是煩惱若佛坐道場破煩惱魔得菩提道證法性身破陰死二魔於道樹下得不動三昧破天子魔通教八人見地破煩惱魔六地破陰死魔八地得不動三昧破天子魔別教先破界內同前界外四魔從無常無我無樂無淨四也。

【疏】華嚴思益者華嚴第十五云又有光明名能捨此光覺悟煩惱眾生令知財寶悉非常恒樂惠施心無著又放光明名除熱此光能覺毀禁者普



使受持清淨戒發心願證無師道又放光明名忍嚴此光覺悟瞋恚者令彼除瞋離我慢常樂忍辱柔和法又放光明名勇猛此光覺悟懶惰者令彼常於三寶中恭敬供養無疲厭又放光明名寂靜此光能覺亂意者令其遠離貪恚癡心不動搖而止定又放光明名慧嚴此光覺悟愚迷者令其證諦能解緣起諸根智慧悉通達總有四十二光法問如經(云云)。

【疏】圓擊梵輪法鼓者圓音一演名圓擊清淨之輪與他人名為梵輪輪轉也即理之教名為法鼓說法之聲如鼓出聲即初住化他名擊法鼓。

【疏】未嘗睡眠者成論云身心昏重因睡攝心離覺名眠大乘以一切住著昏暗皆名睡眠菩薩心無染著名未嘗睡眠不動而遊故曰經行也。

【疏】淨如寶珠者三義名淨第十戒是究竟中道戒一珠內外無瑕喻中道戒無見思塵沙二惑名無外瑕無無明惑名無內瑕即是中道清淨也若約三業身口名外意業名內二珠圓無缺喻中道戒於二邊微塵不犯也三珠可寶重喻中道戒於二邊為尊崇也。

【疏】十戒玄義者謂不缺不穿不雜道共無著智所讚自在隨定具足如菩薩疏(云云)。

【疏】住忍一問忍者得少謂多名增上慢自特聰明富貴道德名譽而打罵惡罵是口業捶打是身業必有瞋恚之心兼其意業忍三業之惡眾離戲笑謂分別戲論笑謂談謔皆掉悔蓋言一心除亂却貪蓋者貪謂於有具染著為性能障無貪生苦為業謂由愛力取蘊生故述曰有謂後有即異熟果通三有故具有者即煩惱業及器世間並中道有異熟因故名有具足有受用亦得具名於此二境常起於貪名為染著故名為亂一心在定而不起貪是却貪蓋也俱舍云五蓋唯在欲障根本禪今別圓菩薩棄真諦邊五蓋俗諦邊五蓋中道從初地至等覺節節亦五蓋圓教圓棄五蓋準思之。

【經】栴檀者赤謂牛頭栴檀黑是紫檀之類白是白檀也。

【疏】冷然下云云者意令分別六度光中所見六之十離合不同唯識第七方便善巧有二謂迴向拔濟攝論云謂前六度所集善根共諸有情迴求無上菩提即方便善巧迴向拔濟義也無性云不捨生死求涅槃由大悲故不捨生死由大智故求涅槃第八願者有二謂求菩提樂利他願即是自利利他第九力者有二謂思攝修習即思擇諸法而修習故第十智者有二謂受用法樂熟成有情由前六度成立妙智受用法樂後由第十成足前六能正了知此施等上饒益有情後五皆擇法為體根本後得智故第六根本後四後得問何故說十不增不減耶答謂十地中除障故問有處唯六何耶答除六相違障故說六也謂對治惱貪破惑瞋恚懈怠散亂愚癡故說六也又施感大財戒獲大體忍招一眷屬精進得不退定報心端慧感明智故言六矣如經下文釋及唯識論(云云)。

【經】珠交露幔者露謂不覆幔謂覆。

【經】如天樹王者如涅槃二十七遍喻始自黃葉終至開敷遍喻佛弟子初始出家乃至得果。

【經】云三十三天有波利質多樹其根入地深五百由旬枝葉四布五十由旬葉熟則黃諸天見已復生歡喜是葉不久必當墮落其葉既落復生歡喜是枝不久必當變色復生歡喜是色不久必當生炮見已復喜是炮不久必當生[口\*(佳/乃)]見已復喜是[口\*(佳/乃)]不久必當開敷開敷時香氣周遍五十由旬光明遠照八十由旬諸天爾時夏三月中在下受樂我諸弟子亦復如此其葉黃者喻念欲捨家葉落喻剃髮色變喻白四羯磨生炮喻發菩提心[口\*(佳/乃)]喻十住菩薩見性開敷喻得菩提香氣喻十方無量眾生受禁戒光明喻如來名號周遍夏三月者喻三三昧諸天受樂喻諸佛在大涅槃常樂我淨。

【疏】伏難者左溪云文殊內心潛構名伏彰言拒之名難彌勒釋難著在經文故云彰言初偈釋大眾不疑難次偈釋待佛定起決疑難三偈釋微共籌量難四偈釋既解伏答難。

【疏】是時文殊師利是結集語從彌勒下至演大法義是惟付答惟付中文二初語彌勒下至大士是標章次善男子下是正惟付即知非經家語也有云爾時文殊者經家標能問人語彌勒者對質疑之人也及諸大士彌勒已下八萬之流也善男子者聲聞四眾天龍八部眾也。

【疏】光宅以初後兩句法說乃至今明法說不用者准光宅不用中間三句譬說亦不用為三譬亦對因果二門故彼解云兩法潤二乘枯槁則生長一乘之解通因果二門吹螺以改號譬改三乘之號擊鼓戒兵使其齊一譬明一實之理解曰吹螺改三乘之號是因明即開方便門擊鼓明一實之理則顯真實又亦因門吹螺是改近之號擊鼓是顯遠之理並是果門今但取譬不取所對法也故云其法說不用問說大法與演大法義何別答吉云前是能詮教計後是所詮理法不用此解。

【疏】欲說大法至演大法義者論云大義因成就八句示現何等為八記引四對一破惡進善對二開權顯實對三得智證真對四說法利生對言破惡者欲說大法句破聲聞等新舊二疑云今會中疑王子時發心欲疑即斷今若說此大法之事故言欲說大法言進善者兩大法兩句論云已斷疑者增長純熟智慧身故言開權者擊大法鼓句問與法兩何別答法兩句二乘發大心智當作佛悔修少行今此句執唯一乘無別二乘故有異也言顯實者不斷大法鼓句論云謂菩薩密境界聲聞密境界密是微密二乘不知權實故今開一實與聲聞記故言為說二密境界言得智者建大法幢句論云上上清淨義故謂即菩提智也體無漏故名清淨出過因因德及二乘故名上上高顯如幢也言證真者燃大法炬句有二義一破闇喻除煩惱二顯照真理故言說法者吹大法螺句佛說身子成佛尚說三乘言利生者演大法義句演謂流演聖道至所化機也不次者不斷大法句居於第七今當第四者擊大法鼓為聲聞不斷大法鼓為菩薩聲聞迴心即成菩薩故對開權即顯實也問既無顯實句此經應不會既無得智證真此經應無智無真耶(云云)。

【疏】云此廣答此土他土之問惟忖中有演大法義即表放光亦通他土略曾見中有放光瑞亦通此土廣曾中於今同中具有二土六瑞記中何得惟忖答此略曾答彼廣曾三同唯表此耶答惟忖中第五句雖通他土從今佛之言且答於此略曾中放光雖通於此既言放斯光已即說大法今佛未說故知答他土問也廣曾見中具明彼此六瑞即則知雙答二土問也記云三同表此者恐誤也標章云廣曾見雙答此彼土。

【疏】云此分明定答他土問者即三同雙表於此思之。

【疏】欲令眾生咸得聞知者記云收無量歸一是指欲說大法句指下開示悟入是兩大法兩句今觀文意欲令眾生是欲說大法句收無量歸一是兩法兩句即知惟忖五句初句總次四句別同下開示等但是合前總別耳故云一切世間難信之法也(思之)。

【經】如過去無量無邊阿僧祇劫者法華論云不可思議不可稱不可量者示現過彼阿僧祇劫不可得故梵云阿僧企耶此云無數不可思議者過情計之境不可稱者過言議境不可量非算數境今經云無量者過算分喻分無過者過時分不可思議者過情計分即同般若過四分也言阿僧祇劫者有十類劫者一日月等劫二增減劫三二十劫四四十劫五六十劫六八十劫謂火災劫七水災劫八風災劫九阿僧祇劫十賢劫也。

【經】日月燈明者注解曰聖人無名借義以立稱仁者見之謂之仁智者見之謂之智將顯上根照之為日中根照之為月下根照之為燈問三根所顯不同皆顯日等是何智耶又日陽而動譬方便慧月陰而靜喻實慧二慧益物如世燈明二慧益物何名燈耶答自行權實其力增盛如日月也化他隨機用三教法其力則微如燈也。

【經】如來應供十號者准瑜伽八十三解十號一如來二應供三正等覺四明行圓滿五善逝六世間解七無上丈夫調御士八天人師九佛十薄伽梵瓔珞乃至第十佛世尊合為一號智論第十佛號世尊是十號外總號也由具十號故名世尊開合雖殊大意不失也。

【記】云故知應號即法號者止觀法界即見應身十號與法界等名為法身十號也乘無二智來契正境故名如來以無二理遍入諸法名應供了不二智智體無偏名正遍知不二之智無非法界名明行足不二之智常冥三德名善逝三種世間皆與理同名世間解三惑即三菩提名無上士達九界皆佛界名調御丈夫契法界理為三教人天之師名人天師覺法界理名佛法界為三世間所宗名世尊以法報為真身起真為應身號皆遍法界應號即法號。

【疏】大乘七善者初時節善如文二義善者文為四初牒經其義深遠是二對教即頓教了義之理是三解釋二乘不測其邊是四結名是義善是言不測邊者釋遠也不測底者釋深也法界非橫而橫故名遠非豎而豎故言深二乘在座如聾等名不測也言深者豎不得其底能絕四句深橫不得其邊超百非稱遠又心行滅為深言語斷為遠注云除饋不究曰深綿不可及



曰遠三其語巧妙者一是牒經二即對教三會理下釋會理直說釋巧字悅菩薩心釋妙字四即頓下結又四句自有言雖巧妙而義淺近自義深遠言則麤拙自有俱無自佛法俱有四純一無雜者文為三一牒經二不與下釋三即是下結言不雜者能明一道不雜五乘成論稱獨佛有故今約部無二乘名不雜也理和曰純不一為一五具足者亦四准知言界內外者別圓二教頓理具界內外諸法名為滿字教圓理滿故云圓滿善也六清白者亦四准前二邊者約偏計性五住為二邊穢約依他性真俗二諦為二邊瑕從證道說別教三諦亦融故云調柔善七梵行之相者文有三一牒經二對教三釋云無緣慈者從理故慈理無垢染名之為梵普益一切名之為行以冥顯二利眾生為相也又解梵名涅槃行即萬行行到涅槃梵之行故顯彰為相又教是梵行之緣緣中說果故云梵行之相也。

【經】令得一切等者記三釋第三云傍正具舉等者前文明鹿苑具舉三乘二乘為正菩薩是傍佛初成道即却指因時行行故菩薩是傍。

【記】云忽至三萬豈無表者即表一念十界百如百界千如千界萬如此是眾生世間處一千五陰一千國土各有萬如即成三萬皆佛界為實勝九界為權權中有實即九界中有佛界實中有權即佛界中有九界重重無盡且佛三萬為表權實具足若言一萬八千為表者萬數圓表果滿八千數缺表因而未滿如一位一切位開即示悟人以萬數表之一切位即一位俱名十住以千表之開九界權即佛界實名開若佛界有九界名示佛界與九界不二名悟不二而二名入亦不出權實法也若菩薩八萬為表者八正道中一一皆具十界權實十有百百有千界界有十如即萬如八正即八萬亦權實具足若亦二萬為表表權實滿者千界萬如千如萬界亦佛佛為實滿九界為權。

【經】又同一姓至墮者此土無音以當之所以引古以證今列均名而同姓者明其佛弘多其道彌一也即是諸佛道同義也。

【經】各領四天下者有云四種一相繼二應紹三輪王命長等釋伏難云既言劫滅佛出劫增輪王出何得彌勒耨佉法同所也答耨佉人壽八萬時生以壽長故至劫滅人壽六萬時彌勒出世猶得相見四約彼是報佛引八王子入八地若爾何名同引耶(云云)。

【疏】又若述昔答者記云隱昔顯今者隱昔時菩薩問亦隱昔時菩薩答顯今文殊自述已見非傳他答也。

【疏】或言因文殊至不便者此是瑤師破古人云不便非大師言不便也從今不是破耳。

【疏】又取藥王為例者觀此文猶是瑤師引注家為例注經云如來從三昧起因妙光今者昔因妙光今因藥王藥王不列同從妙光序八百弟子者須以顯彌勒經求名之緣以標文殊凡決疑之寄耳即是瑤師許注家名亦故云可爾但有門徒有無名小不類大師難云公抗佛語破注及瑤師。

【疏】若述昔答至費詞者答問一序總是費詞無勞惟付等答也。

【疏】是時下說法同中記云非正宗意者前無量義但屬其序表正宗而已今教菩薩法佛所護念即具四一也名無量義是妙法異名表妙是教一菩薩是人所證理一念所是三乘方便之行即表行一。

【經】六十至食頃者有解眾生識上變化長短五對分別一勤惰對如世間勤時即短懶惰即長無性攝論云愚修雖少時怠疑已久智雖無量勤勇謂須臾二苦樂對如重病苦時即厭時長歡喜恣逸即厭時短三欣厭對如聽法人樂法心重即覺時短不樂聽者即覺時長四迷悟對如夢中長時事業睡覺之後只是一時五神力非力對由佛轉易其心於多時謂如食頃若如此五釋者四皆是情調之長短後一是佛神力所為。

【記】生公豈實然者豈實經六十劫況匠真一之門者言妙理也匠是如來真一是一乘門是教。

【記】有人四句者圓鏡疏用中論句長不自長亦不從他長不共不無因是故說無長短亦不自短亦不從他短不共不無因是故說無短非長即六十小劫是食頃非短即食頃是六十劫此非聽修觀。

【經】人無餘者真應合說息應歸真名人。

【經】時有德至佛陀者多陀如來阿羅訶應供義三正義藐等義又三正義佛陀覺義即是如來應供正覺初三號為對三德謂斷德恩德智德故不說號有云淨身者累無不盡為淨德無不圓稱身西方如來是人應供是斷正遍知是智人具智斷故說三號。

【疏】執者未驚者記引方等斥尊者方等陀羅尼經云汝等聲聞何不發心作佛汝等即是斥言。

【記】處處說故不重論者聲聞文殊引昔授菩薩記今佛定起亦是菩薩記已前處處皆見不驚。

【疏】生非生者記又迹難測下約釋迦本理不約文殊文殊昔滅而非滅今弟子故釋迦今生非實生生有本也。

【記】實位補處輔應化者謂圓人實位示作權三教補處輔佛故云從權前云此依權道者此是前三教當教實人修至補處以圓形之名為權也此權即前三教之實非圓示權之權今是圓人示作三教之權眾次當說下釋決定答問記中前今見表此與本無異表彼者此土有六瑞何無放光彼土有六瑞何故全無答放光是應既云如來即是應攝他土六者准發問中他土六瑞以佛為本既云佛所護念佛為六瑞所依故亦攝五也。

【經】供養人中尊者第一偈及此句云人中尊後頌出定云天人所奉尊何耶答當以入定時所奉音未彰出定之後奉音將教故輕重不同奉音未彰者未說法華故輕也出定奉音是說法華故重也。

【經】瑠璃頗梨色者問燈明所照頗梨色釋迦放光地作黃金色不同何耶答當由感者微有輕重感輕頗梨色重者黃金色或表中道光自在故最後天中天者有多種輪王是人中天三界諸天是天中天初果已上為淨天初地已上第一義天佛為究竟義天最後天中天也。

天台法華義纘卷第三(本)

天台法華義纘卷第三(末)

## 方便品

報恩經云菩薩捨身為方便梵云漚和拘舍羅漚和稱為方便舍羅名勝智淨名經入酒肆等為方便今文云方者法也此從法體也便者用也依體起用名便也依三教體起三教用圓教體起圓教用故云法有方圓等也。

【疏】若智詣於矩等者從佛自行權智照於權理名詣於矩矩是方智是便是用攝用從體體即法法矩也從善用下約化他善用偏法釋方字逗會眾生釋便字化他若智詣於規下準前思釋(云云)。

【疏】譬如偏舉等者偏指喻方字偏處喻便字偏法合指字目智合處字宜用法釋上指字用以下釋上處字也總舉準前可知。

【疏】宜將秘釋方妙以釋便者圓人在昔雖知諸法皆實不為三教權人說故名秘異三教權名妙即隱秘與第三釋不同(云云)。

【疏】如經至離著出三界者法華論解諸著謂三界若依報正報欲色等廣如彼釋。

【記】云三界無別者二種三界分段變易名為不同二十五有同名三界故云無別餘如記(云云)。

【疏】又方便門者取下料簡文意故云能詮若從佛一時所說即以一音演說法眾生隨類各得解亦不可辨其前後今從化儀故云方便進趣之義也。

【疏】從能顯得名者記云三皆入實故為門者應簡別教初地已上證道同圓故也若在昔三教利根或頓入圓或歷教入藏入通通入別別入圓亦名三皆入實故為門也(思之)。

【疏】又方者秘也者記云今開其偏門即圓所記語隱後人恐不識偏是前方法釋門是前第二釋開偏即圓開初當也開門即所開第二當也圓所無別俱是秘妙也。

【疏】故知名同其義大異者記云名體若同若異者方便名方便體昔是異體今是同體開竟即同未開名異約機故異佛智無別。

【疏】世人下記云豈大師帶偏情等其如理何者謂道理非實理理道從同名方便也其如文何者佛從定起即歎諸佛二智二智之後即歎諸法實相權實二境豈佛歎昔權智境耶其如行何者即法華三昧發聞持陀羅尼定慧行也其如證何者十信六根位也。

【記】云從佛內解以說者此秘妙名通前二釋但是隱秘從佛內解從昔至今俱成顯露故不須更明第三釋(云云)。

【記】云故相破言至體者如五百聲聞八千菩薩皆被彈斥即是以圓破偏之相也。



【記】云橫豎間雜者華嚴二教相望為橫鹿苑顯密相望為橫方等般若準知五時前後名豎言簡雜者大中有小鹿苑小中密入為大故云簡雜。

【記】引嘉祥三種法輪殊乖稟承者大師華嚴為頓鹿苑至般若三昧為漸他立華嚴為根本三昧為枝條大師立法華出頓漸外他立法華為攝末歸本。

【記】云大師三昧為枝條者大師不言枝條但名漸耳從人得漸名謂聲聞在鹿苑得果名酪方等彈斥如轉酪成生蘇至般若洮汰如熟蘇名三昧為漸也彼部有圓不名為漸何得盡判為枝條故破云其亦以醍醐為歸本若攝圓歸華嚴即名攝本歸本若攝三教歸華嚴即名攝枝歸枝部近成不名本故廣如記破(云云)後攝歸本本非始者根本是前枝條在後攝枝歸本本却始成法華是本本却非始華嚴始成本却枝言會本歸本者方等般若中圓名本會入法華之本言會枝歸枝者若一味名枝末二味中圓亦名枝末會入法華即是會枝歸枝圓既是同枝則俱枝本則俱本華嚴例然。

【疏】乃至半滿四宗者菩提流支鹿苑為半般若至涅槃名滿四宗者一因緣宗即阿毗曇六因四緣二假名宗指成論三假三誑相不真宗指大品三論四常宗指涅槃華嚴廣破如維摩玄(云云)。

【疏】又大乘至十種等者經云爾時菩薩名曰智勝從座而起合掌白佛欲問一事唯願聽許佛告智勝恣汝所問當為汝說爾時智勝白佛所言方便何等為菩薩方便乃至當為汝說善思念之智勝菩薩受教而聽一者善男子行方便菩薩以一搏食給於一切眾生(云云)二者見行施之人生隨喜心(云云)三者若見十方世界中有華樹及種種香願以供養諸佛(云云)四者若見十方世界眾生受樂報見已作是念願一切眾生得一切智樂(云云)五者若禮一佛恭敬供養尊重讚歎作如是念一切如來同一法界一法身五分亦爾乃至即是禮拜供養恭敬尊重讚歎一切諸佛(云云)六者若鈍根者不應自輕乃至若能通利一四句偈應作是念若能一四句義即知一佛法一切佛法皆攝在此一偈中(云云)七者若生貧窮家是菩薩乃至乞食若得一搏持用施僧若施一人不以為愧應作是念如佛所說心增廣大殊以財施我財施雖少以一切智心願是善根成一切智念令諸眾生悉得寶手猶如如來(云云)八者若見聲聞緣覺多得利養尊重讚歎是菩薩自以二緣慰喻其心何等為二所謂因菩薩故有諸如來因如來故有聲聞緣覺如是思惟二乘之人雖得利益我猶勝彼彼所食者是我之物云何於中而生希望(云云)九者行施之時具六波羅蜜互相收攝廣如經說(云云)十者有持惡知識教菩薩言汝何用久處生死可於此身早入涅槃菩薩知已即應離之我如是大莊嚴教化一切眾生是人為我作諸留難若我不在生死中者何能教化一切眾生(云云)彼經無一二等語今義推可不見移二乘作佛之文應是第八方便中云因如來故有聲聞緣覺也(云云)。

【疏】遙觀等者准文意應云一切權餘三句皆權故云何所不攝即是遙觀一切實餘三句皆實故云玄覽一切亦權亦實餘三句皆亦權亦實故云

曠蕩具權實故名曠蕩也一切非權非實餘三句皆非權非實故云高明徹其源底故云高也況論旨趣者不出十雙因果體用為旨趣也言尚自如此者直列四句之名故云尚自如此遙觀下四句即是結四句功用故云為若此記釋從義對文恐未穩(思之)。

【記】云攝令可識只是三智照三諦境被三種機者一切智是一空一切空四句皆空照真諦境被六界機成二乘及入空菩薩道種智是一假一切假四句皆假照俗諦境堅被二乘入空菩薩機成出假菩薩橫被十界機一切種智是一中一切中四句皆中照第一義諦被九界機入佛界機一念具故名機遍是人一也一念三智三門等是法遍是教一一念三諦是理遍是理一一念十界因果九界皆此佛故名事遍是行一故記云皆一切是也言內由三德三身者四句只是三德一實一切實般若德一權一切權解脫德三四二句是法身德體用照故一切亦權亦實寂故一切非權非實是三德也言三身者應身故一切權報身故一切實法身故一切亦權亦實一切非權非實迷故名三道三因三識悟故名三德三身三菩提三涅槃三大乘三寶等收無不盡(云云)言外用橫豎顯密者得五時施化各有橫豎顯密釋(云云)。

【記】云隨立隨攝隨破隨亡者如云一權一切權餘三句攝在權句內名隨攝也隨立一句時即餘三皆隨此句立也言隨破者是一實一切實餘三句皆隨此句實也一句既空餘三皆空故名亡也文窮遠教曰遙觀者窮法華之中即識十方三世諸佛之本迹也言開施出沒等者會三句入一句名開於一句出三句為施出沒亦爾俱用四句名行攝三歸一如藏若行若解若自若他無非三諦故云攬等(云云)。

【記】云法性不違諸法者法性若與諸法異可得相違今諸法即是法性與誰相違即一權一切權句也法性不受諸法者即一空一切空是一切實句例前法性不住諸法者亦例前即是一切亦權亦實句法性不入諸法即是一切非權非實句例前言一一名字者一一中皆具四句三諦一一心法者法即是境心是能緣亦皆具四句三諦三諦即法性一心中具一句積多句成偈偈皆具四句乃至依正等例然言若本若末體理無殊者本是一念法性末是三世間約事有本末約理無本末但以意解不煩多釋(云云)。

【記】如此解釋至單淺隻獨者記意釋權實十雙若無前五雙因則單淺隻獨若無後五雙果則單淺隻獨縱多列法相權實大小難分非謂行解不俱名單權實非深名淺偏好定慧名隻一空名獨與記大不相應請有眼者觀之。

【記】不同世人教為因者慈恩立也亦不同他三四者光宅三三為權四一是實他云三是縛脫四是因果恐非也(云云)。

【疏】能用至頓等者生起後五雙第六體用一雙中一隻。

【記】云是所用餘四雙皆對能用得名者准下漸頓中云今明起用用漸等者故知用屬能用下四雙屬所用也若用望體用是應身體是法身用即是所若望漸頓等四用即是能應身說頓等故(思之)。

【疏】事是心意識等者唯識云集起以解心第八識名心集諸種子起現行故緣慮以解心八識總名心各各緣慮當識相見分境故思量以解意第七獨名意恒審思量第八見分為內我故等無間以解意八識總名意各有前念滅後念生為無間緣故了別以解識前六獨名識謂眼等六識能了聲等境名了別識六境分明了故了別以解識別是差別八識總名識第八緣自相見二分第七緣第八見分第六緣第八相見帶影像相前五緣第八相分皆能了別別境廣如論(云云)今言淨不淨業者第七執第八見分為我癡我愛我見我慢是俱生我執是有覆無記不造業第六具有分別俱生二種法我二執造總別二業前五識唯有貪嗔癡俱生法我亦不造業若言不淨皆是偏計性名為不淨八識皆是依他性第八識體是異熟無覆無記名為淨不造業第六緣三乘教無漏等熏成種子名淨業前七是能熏第八為所熏熏無漏名淨業熏有漏名不淨業不淨等是偏計性淨業是無漏依性八識能所熏俱是種子是有漏依他性總名權也圓成性即實也故攝唯識中三性但是今經權實一雙也。

【疏】教行權實者記云表行之教自分者四十二位深淺不同名自分詮行教小別者望詮理教名小別皆無進趣也。

【疏】種種牙者譬自行種種漸頓不同化他之機亦漸頓不同。疏修因證果至俱有漸頓者自行因果一雙因從七方便來入圓果名漸從初發心至初住名為頓也從體起用漸頓部中有實有權故記云義兼也。

【疏】漸自不合等者記云藏通不廢小故亦不合頓者三教菩薩不入實故今謂非不廢小亦未廢大非菩薩獨不入實小亦入故不可偏說(思之)。

【疏】通別益者記云前漸頓中有半半在漸初今半通後者謂前局在漸初鹿苑今通取鹿苑方等故通後也。

【疏】三悉是世間者謂前三教四味皆是三悉攝以望法華第一義故若約當分即不同也。

【疏】諸法寂滅理者記云真俗二理俱不可說者如云世間相常住即俗理不可說實相即真理不可說皆不二故。

【疏】又種種因緣而求佛道者記今昔因緣種種是昔即七方便之因緣而求佛道即是今教之因緣。

【疏】一切事理境智至權實者有二種一智慧二智慧門論云有二甚深一證甚深謂智慧二阿含甚深謂智慧門梵云阿笈摩此云教亦云傳謂傳他佛之教也論解智慧者謂一切種一切智智義故解謂一切智人之智名一切智智體通性相名一切種即佛果位涅槃菩提者今謂一切種者準大品是一切種智一切種智一種即所證也言一切智智者一切智是人第二



智是智人所證智故云智智也言體通性相者謂所證體通涅槃菩提二果涅槃是性菩提是相今謂涅槃菩提皆有權實如云涅槃有三性淨圓淨是實方便淨是權三菩提亦爾權是智慧門攝故應簡之次解一切智者是無分別智即根本智重言智者是後得智義之言境也今謂後得是權應在智慧門攝不應將釋實智也又智慧有五攝一切法盡名一切種一智慧性真如是今謂此是智體耳二智相謂根本後得是今謂根本是實後得是權三智伴塵沙萬德十力四無畏是今謂亦是權智耳四智因即能詮教及萬行是今謂亦是權五智境謂如是相等今謂境通權實二境此師雖言攝一切法盡於今十雙中但攝事理教行因果三雙餘全闕何名盡耶言三雙者智性是理智相是事智伴是果智因是教行智境通事理故攝三雙耳今文引云一切事等者事是義甚深無上甚深理是體甚深境是依止甚深智是內證甚深故皆云實也。

【疏】如來知見以具足證開合者記云方便證開具足證合恐悞準皆釋三智五眼前二智四眼證開一切種智佛眼證合故云皆已也。

【記】云自行既具利他必然者自利具權實化他亦具權實也。

【疏】諸佛以大事證利益者記云大事從別別必會通者謂如來雖為大事出世眾生不堪故於一乘分別說三三通者四味兩教二乘三教菩薩故名曾通。

【疏】引論五甚深者一義甚深差別義故二體甚深自體性故三內證甚深正智內知餘智不得故四依止甚深法界法性諸佛本故五無上甚深體最勝故謂大菩提即是所證無上正等正覺果也義深是真如之用體深是真如本性內證深是重顯正智內真如故依止深重顯真如耳無上深總而言之只是智性智相耳初二四是智性三五是智相即實智相述曰義甚深即差別義者謂真如中含種種名差別義者如云寂滅實際法身斷德實相法界法性不虛妄性不思議等一體三寶約義種種故云義深言體深者謂彼真如與一切法為所依體名為甚深言內證者雖能證所證俱名甚深今取所證不取能證也言依止者真如為迷悟依迷如故生死流轉悟如故得證涅槃今取悟依非迷依也言無上者通菩提涅槃對前說為無上若因果相對菩提是因涅槃是果即簡菩提也論名慧門者其門甚深亦有二義一體妙二難了體妙者論引經云其智慧門難見難覺難知難解難入具具彼五難言難見者二乘不知故一由所詮義深故其門難見二由智體深故其門難覺三由智內證故其門難知四由智依止深故其門難解五智無上深故其門難入以教五難配智慧五種甚深今疏意初住智深故難解十地深是難入難見等三大師不對望記中對住前三慧恐不然(云云)。

【疏】名智慧門乃至理教權實者論云示現有八種經文唯有六句一受持讀誦甚深經從佛曾親近下是二修行甚深經從盡行下是三果行甚深經從勇猛下是四增長功德心甚深經從名稱普門下是五快妙事心甚深經從成就下是六無上甚深論加難解法者如來能智七入甚深者經從隨

宜所說意趣難解是八者不共聲聞支佛所作住持甚深論加一切聲聞支佛不知故成八句顯能詮教名甚深也言第一句顯佛經無數劫供養諸佛於彼佛所受持讀誦此法門故所以甚深第二句者盡行諸佛無量道法者修行甚深今文合為修行甚深者受持讀誦即是福慧二利故故合為一若准下文云外值多佛稟承至要是智深次句是歎實智無量若對權實即是教實第三句勇猛精進果行甚深者果謂果決精純勇悍堪耐勞倦所作皆成名為果決或由精進所作皆成今獲勝果名是甚深前解唯行次解由行感果第四句名稱普聞者增長功德心甚深由名遠振凡聖普聞勗勵己身勤加修行自功德心喜加增長或他令增長若准下釋經是釋權智若準智雙中即是行權若準論意四句盡是釋教若準經意前二句是有教行初教後行次二句初行後教故今合為教行權實也。

【疏】引論解成就至體用權實者論釋云第五成就甚深未曾有法者快妙事心甚深由所成法是未曾有快妙勝事能成之心亦為快妙快妙心說故教難知述曰所成之理具足萬德名快妙事能成之心說彼妙事名快妙心說也準體用權實所能成之心此即用名快妙事准下文是結實取所成之理準論猶是教故云說也意趣難解等為無上甚深入甚深者論第六句難解法者如來能知無上甚深由極難解法如來能知故此法門得成無上或難解法體即無上唯佛能知故是甚深也第七句隨宜所說至解者入甚深入甚深者名字章句立難得故佛自住持入解此意不同外道等入有二義一難入佛自解故二隨宜所說令他人法故意趣難解名為甚深此二句准下文但是結權稱適根機意非方便故云難解望此文是體取所入故隨宜是用取化他故第八句一切聲聞至不知者玄贊不共聲聞支佛所作住持甚深解云不同二乘所作外利所作內利住持故成甚深也經無此文初歎德一切聲聞支佛不能知有此句也。

【疏】論解善從成佛至權實同者經云舍利弗吾從成佛已來種種因緣種種譬喻述曰上歎所證所說法勝妙下歎如來能證能說法師勝妙依論牒經次下應云何以故舍利弗諸佛如來自在說因成就故舍利弗如來成就種種方便種種知見種種念觀種種言詞(如論云云)論初自釋云如來成就四種功德故能化度眾生一往成就謂種種方便從兜率天退乃至滅故能往十方起難思化八相等二教化成就謂種種知見示現染淨諸因故由具知見於化身中能示現有一切染因集能招苦一切淨因道能證滅等(云云)三功德畢竟成就謂種種念觀以說彼法成就因緣如法相應故言相應者契會證義四說成就謂種種言詞以四辯等(云云)故今文往成就對因果權實。

【疏】引論解無數方便至意同者疏云教化成就即論中第二成就說法成就即論中第三成就。

【疏】漸頓意同者總取教化說法通屬如來施漸頓化也說法成就即論中第三功德畢竟成就是故論云。

復次種種念觀也論解往成就云復有義種種方便者示現外道邪法種種過失諸佛正法種種功德故如經舍利弗吾從成佛已來廣演言教無數方便引導眾生等既言示現外等即是教化成就又釋無數方便更有四番一方便者令人善法故二斷諸疑故三令人增上勝智故四依四攝法攝眾生令得解脫故此四句釋中迴邪入正進善破惡自入勝智令他解脫也次第配之乃至令離諸著如論廣解(云云)。

【疏】引論解如來方便至深入無際等者是論中第三教化成就第三功德畢竟成就論第二解云復次種種知見者自身成就不可思議境界不與聲聞菩薩同故如經舍利弗如來知見方便到於彼岸故到彼岸者勝餘一切諸菩薩故論第三句云復次種種念觀者如經舍利弗如來知見廣大深遠無障無礙無畏等今疏合此二成就但名為利也。

【疏】引論種種分別悅可眾心至是益也者是論第四說成就論有七種一者種種成就者如經舍利弗諸佛如來深入無際成就一切未曾有法故述曰論從經中深入無際下是種種成就論云二者言語成就得五種美妙音說法如經如來種種分別巧說諸法至悅可眾心今疏合為益也即利益意同論云三者相成就四者堪成就今疏合為四悉可化不可化也論名相成就者論云有法器眾生心已滿足故名相成就又二種一當機二結緣舍利弗當機增上慢結緣當機者忻樂妙法唱止現相令其邀請為結緣嘿者不樂廣聞在座未去唱止現相令其起去故名相成就四堪成就者論堪成就者為可化眾生皆知如來成就希有功德堪能說法故述曰舍利弗根熟名可化也。

【疏】引唯佛與佛至無量福成就者第五句論名無量種成就今文云福恐悞說不可盡佛智具知此實相體窮源底故名為究竟不但成就有為萬德無為萬德佛亦究盡故言無量種成就說不可盡。

【疏】云諸佛能知至自證成就者是第六覺體成就經中實相一句是謂如來藏法身之體性不變故即覺體成就如來堪能知一切法佛自證得名自證成就。

【疏】能隨順眾生者第七隨順眾生意為說修行法成就如來能說一切法故此經所言謂諸法如是相等是第五六七總為事理權實前二是理後一是事。

【疏】五結權實者記云百六十者自他合中分為二十由自邊沒十權他邊沒十實離成兩二十合但成十雙權實也問權實有何所以答十雙從第三句立即是體內權實今對四教各有十雙即成四教各有隨他隨自隨自他三語及有能通所通非能非所通即成教教中有方法是隨他語約門義是隨自他意語秘妙義是自意語十雙各為三語亦然別結四教相對為三語亦然結四句亦爾一切權是方法一切實是秘妙一切亦權亦實是門義一切非權非實但是第三句體若攝三之兩亦即三之兩亦是體內方便若不爾者即是前方法及門非今品意故有此結文來(思之)。



【疏】各理教等者證理起教從合出開皆名化他也。

【疏】又三藏三十下記解云前是教別而法有總別記語隱今解前約四教不同名教別各有十雙通對自他等三又各別對自他等三名法有總別今是教總而法別者藏教唯他圓唯自通別共為自他進退三釋總此四教相對名教總也而法別者圓自不通他藏唯他不通自通別兩教唯自他不通單自單他名法別也。

【疏】通別六十種自他者記云初重以通別為自他仍是別相自他者通教有共不共別教有教證二道雖是一教有自有他狀似總別自他今則不爾自一向同圓他一向同藏故云乃是別相自他也。

【疏】並酪明蘇者在方等中證小果名酪即座被彈成生蘇。

【疏】若從佛迹等者此對單本是秘妙單迹是方法自他相對即是門義故云從如來用方便次從引入者是自他語文自行者非單自行也既云行者從修方便即是引權入實皆至今經成體內也問何不言四句是方便品耶答四句即是自行等三依前攝三之兩亦無勞別結也。

【記】引有人方便以何為體者有云引唯識後五波羅蜜後得智為體也故恩疏云唯識說後五也有解四唯識不作此說引溜州云是對法論十波羅蜜中後四唯後得攝第六波羅蜜唯根本智若五波羅蜜即通本後故與彼疏不同。

【疏】如來入定無能驚悟者簡二乘也二乘入定驚之方出如身子入定被伏害鬼等打目連聞象王入水聲等方出定也。

【疏】四悉至自在者佛入三昧是世界動不動異故二如實智觀者生理善故三從三昧起者對破餘人非禪不智故四現如來得自在者證第一義理出入自在具四悉故云自在具四悉。

【疏】無量中云光宅者前云舊人是光宅義故云梁代不識等。疏絕歎之由文為二者此中文句疎闕應云文為二初絕歎之由二止下正絕歎初文二初明絕歎之由次取要下是絕歎之境二正絕歎中又二初正絕歎次釋絕歎之意。

【疏】云佛地四等者謂慈悲喜捨也言無量者有三一緣無量境緣法界有情起此四故二起無量行遍法界行此四故三感無量果得大梵福成如來故言行相者法界有情總為三類一無樂者與樂名慈無嗔為體二有苦者拔苦名悲不害為體三有樂者助喜名喜不嫉善根為體又於第一起離癡想第二起離嗔想第三起離貧想又慈有三眾生法緣無緣言眾生者緣一切有情作得樂想言法緣者緣二乘人無漏法想言無緣者緣真如離分別想餘三無量准知今是佛地一中具三是諦境眾生俗諦法緣真諦無緣中道第一義諦。

【疏】修得最上法故不可說者記釋云修得之言通於境智行位自他局在於果者境智行位四妙修得家因境是法身德智是般若德行是解脫德

初照三德是位始照極是位終終是果故感應神通說法妙為自眷屬利益二妙是所化為他故通十妙唯局在果名修得也。

【疏】甚深境界者記云通於凡聖始終逆順局在於佛者凡是六道聖是聲聞緣覺菩薩佛即十法界始是四聖初心終是四聖果位逆是四趣順是人天雖並是此理境名通意在即九界權是佛界實故名局也問前局在果與局在佛何殊答前從證說此從佛界性若論修性雖殊體本無別。

【疏】諸法下釋甚深境界記云此是法華之理本者理境為一乘之本諸教之端首者於一乘道分別說三一乘是七方便等之端首釋義之關鍵者若釋權實之義即用此理為關節及為門之鍵也眾生之依止者十界眾生依止此理發心之凭伏者此理即無作四諦上求道滅下化苦集故云凭仗權謀之用體者性理本具三千證此理故能遍十方界無謀而化故云體也迷悟之根源者迷是六道悟謂四聖用理為根本源始也果德之理本者果三德用此理性三千為本也一化之周窮者佛出世一化用理為周遍窮極五時之終卒者皆不離此理如微塵具大千經卷故此十意皆以理為體故名不思議境今謂十意煩重眾生依止與迷悟同權謀與果德無別一化與五時亦同譬如大地一能生種種牙何但十意耶(云云)直云對者破恩相對而釋也。

【疏】若照九界下記釋若自即九界為佛界若他即佛界為九界若因即一念若果即證妙覺皆不離一念心理也言一中無量者此有九雙例上權實一雙說權實既不可作定說直不可作定一定多說一即十故十即一故非一非十而一而十名不可作也八雙例思因中具十界如是果報故不可作因說果說十如有因故言善說具六道惡故惡說十如具四聖故空說一中有無量故有說一念不可得故凡說有四聖故聖說聖中有凡故漸次說一念具故頓說次第起故開說十互具故合說十界不同故心說具十界法故法說十如皆一心故依說有正報故正說具依故二千是正一千是依既同一念不可偏說。

【記】云惑果事迷因理者講華嚴人只見經中十方相作塵刹容融皆言不可說不可說不知因中理性本有此事理若本無一念三千依正不二證理但言不思議或言果德相門謂是真如之相果理既爾因理如何因若不具即是本無今有不異無常若言須彌入芥名業用門由無漏業即有此用亦是本無今有理不具故今大師意由理具故有此不思議用體俱常真性軌為體方便隨緣軌為用體用不二(思之)。

【疏】所以一中無量者亦十界耳凡夫是六道二乘是藏通菩薩是三教即是九界如來洞覽是佛界下。

【疏】約位釋中言通善惡等者此理隨緣故在惡不沈者是不變故常隨緣而不變常不變而隨緣也(思之)。

【疏】長行二佛化緣異者諸佛與釋迦名為人異二佛權實法各歎名法異也頌中二佛合者但世雄名人合不語二智合法在人名法合也又二佛

二智不分是法合故云示二智理同也。

【疏】二上開歎等者與前約化緣異釋相似言法別者諸佛權實法與釋迦權實異名法別故長行須開若權實各歎亦名為開今言總者約二佛不分名總約人法不分亦名總故云合也。

【疏】如如意珠者止觀記解不思議境云珠狀如芥粟有大功能稱意豐儉降雨穰穰不添不盡乃至具於淨妙五欲七寶琳琅非內蓄非外人謀前後不擇多少不作羸妙蓋是色法尚能如此況心神靈妙寧不具一切法耶故名不思議境記中廣釋不思議心介爾三千一多自在離四句合非內外體非縱橫合不前後任運施化合於不謀稱機設逗名合不擇若應若機並非權實合不作羸妙觸緣斯應合稱意豐儉益物不窮合降雨穰穰穰穰福也。

【經】云欲思佛實智者此七方便法者於七人為實名佛實智不達是權名莫能知少分。

【經】不知是義所趣者有三一疑教二疑人三自疑言疑教者今昔互相疑也昔說三乘所得同今說大小異昔說大小真實同今說大是實小是權由為四句分別一未知昔非今是二未知昔是今非三今昔俱非四今昔俱是故云而今不知是義所趣也今疏云自疑所得三乘皆權何曾云大是實耶(云云)二疑人所說之教既違能說之人即魔也三自疑如身子云我今自於智疑惑不能了等問上具動三乘之執生三乘之疑佛云示以三乘教下文菩薩聞是法疑網皆已除今何故唯云二乘生疑耶答吉責光宅有偏行六度菩薩足二乘為三者難云何不明菩薩疑耶乃至以此推之無六度菩薩故慈恩會二用吉藏義耳吉尚不知三教菩薩是權寧知其實耶又云菩薩疑網者非是執昔究竟今聞方便生疑但如來昔何故說三今但說一生疑耳若爾菩薩未聞法華經何故名未善行菩薩道耶破(云云)。

【經】慧日大聖尊者有二義一能滅五住之暗二能顯一實之理名為慧日言聖尊者於三種中尊五通仙二乘菩薩於三中佛最為大故云大聖尊。

【經】皆當驚疑者法華論總一經始終有五種一者損驚怖謂執小乘涅槃究竟謗大乘涅槃以損於大名損驚怖二多事驚怖大乘人聞佛道時長行廣起取小乘果心也三顛倒驚怖即是外道計有我我所聞此經人法二無我而生驚怖四者悔驚怖以身子悔證小乘即此悔心名驚怖五者誑驚怖謂增上慢人作是念云何佛誑我等耶名驚怖此五攝大小凡聖內外事盡。

【經】將墜大坑者有三義第一謗法邪見坑二謗法業坑此二為因三無間地獄此一為果。

【經】諸根猛利者信等五根以去塵為猛忘照曰利。

【經】智慧明了者解法於外曰明無惑於內曰了。

【經】心能敬信者崇向曰敬不疑曰信。



【經】止止者長行單止表將說之情偈中重止更申駭物之說輕重其言耳。

【疏】第四記略攝般若者單言般若名略始自色心終至種智名廣記中間至佛道者準種熟脫中云皆用異方便而成熟之非謂佛為成熟也。

【疏】偏執乖經者準記云光宅執今經猶有實聲聞故故但教化菩薩今謂光宅指今昔教皆有實行聲聞開善今昔皆是權聲聞何者準正解云若從長者則無客作賤人即今昔俱無實行也若從窮子即賤人即昔有今無也如何今經開竟猶有窮子耶准光宅意見法華論四種聲聞故執有實也。

【疏】五復次下判大乘聲聞記云不同他釋於大乘中自立聲聞他見涅槃經四依菩薩名四果及通教十地有聲聞即謂依大乘聲聞今謂四依並弘大小寄小結果非純小人不名大乘聲聞也。

【疏】譬如三刀下云記引止觀信法迴轉至六十四番信行根信教聽聞法門坐禪思惟(二根也)聽多思少即法資信聽少思多即信資法亦名相資(二根)或信轉為法法轉為信此名迴轉(二根)信根修定慧各四悉檀為一八法行亦然相資各一八迴轉各一八迴轉又相資各一八成六十四番也彼從法行此經從信行故指彼文也。

【記】云橫指法身本者初住分得法身又起八相應身二身皆在初住故名橫也。

【記】自他無破者意明因緣和合方能破也故單自單他及無因皆不能破四句求破皆不可得。

【記】一往斥之如止觀第三者不云時處故名一往聲聞尚自發心菩薩因何取小故云斥之二乘知常二義一約十六王子曾聞大故知二但鹿苑知四念處約小名知無此二知所有歸戒亦不具足故斥漫引也。

【記】矛楯如止觀記者兵器也矛長二丈建兵車後楯是傍碑如楚有賣矛及楯有來買矛者語買者言此矛壞千楯有來買楯語買者言此楯壞千矛買矛楯者語言還以汝矛壞汝楯如阿賣者無答自語相違。

【記】引大經至二十三雙俱云不解我意者約小乘教在昔及留逗後緣皆言不得成佛故記云須云不成也若至法華開權顯實其不在此會汝當為宣說雖生滅度之想而於彼土得聞是經故記云在今須云必成。

【記】以大小教開與不開並通三世者開在法華不在昔及未來小在昔及未來大在法華即大小開不開名並對三世論也。

【記】云亡權執實斯[億-音+(天\*天)]猶薄者今經開竟而知指昔是權既不識機但言皆實不虛其過猶薄也。

【記】小部不同灼然易殄者於二十三雙中有小乘部中不同或輕說重或重說輕但是機異故云易殄他云小論不成者悞(思之)。

【記】為護物機不護緣覺者若護緣覺則令住不移者不稟教故與稟教機相違故如來不為緣覺是以徒之。

【疏】云諦聽是誠許者大論云聽者端視法如飢渴一心入於語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可為說諦謂審諦若不誠彼群情令其審聽恐心不定慧解不生故誠審聽。

【疏】諦聽是聞慧等者聞謂耳聞思謂思惟修謂等持聞等能成是因慧是所成是果又三慧約界分別者婆沙云聞通欲色有耳聞故非在無色無耳聞故思惟欲界是不定界若欲修時墮思中故非色非無色二種定界彼若思時隨修中故修通上二界是定地故非在欲界不定地故如下藥草品。

【疏】五濁障多名罪重者五濁如下釋有解罪重者可毀可責可怖可厭之義若因若果可毀厭故皆名為罪今亦爾五濁是可毀等煩惱見二濁是因餘三是果。

【疏】有如此失者謂障執慢三失也言障者三障也一煩惱障依唯識論百二十八及彼等流謂見道一百一十三二欲界四諦各十上二界各除嗔有七十二修道欲界有六謂貪嗔癡慢疑身見上二界各除嗔合十總百二十八能障涅槃名煩惱障及彼等流謂二十隨煩惱二業障者依薩遮尼乾子經有五逆一破塔壞寺焚燒經像盜用三寶物二謗三乘法言非聖法障礙留難隱蔽覆藏三於一切出家人所有無持破等戒打罵訶責說其過失禁在牢獄或脫袈裟大集經云說一破戒比丘過失出萬億佛身血四殺父母羅漢出佛身血破僧等五起大邪見謗無因果總名逆業障攝三報障者三惡八難能障聖道名報障或法障等(云云)言執者謂我執法執二種我執者謂虛妄執我我所故有二種一俱生二分別俱生通第六七二識中有修道方斷種在第八分別者即分別執心而習成種唯第六識有見道方除法執亦俱生分別如唯識(云云)言慢者恃己陵他高舉為相瑜伽論說慢有七種一慢二過慢三慢過慢四我慢五增上慢六卑慢七邪慢初慢者謂於劣計己勝或於等計己等過慢者謂於等計己勝或於勝計己等慢過慢者謂於勝計己勝我慢者恃所執我高舉為相增上慢者己實少德謂己多德卑慢者謂他多分勝己計己少分劣邪慢者己全無德謂己有德今增上慢即是第五實少德謂己多德故名慢也。

【疏】枝葉未去如來三止者謂一止表二相一表當機樂聞止其現相俟其三請即大師云表三周說是也二止表不樂聞者結緣之眾俟其起去故大師云三止為枝葉未去是也。

【疏】如喜根者大論文中釋巧度拙度拙是聲聞巧是菩薩文殊白佛言過去無量劫有佛號師子音王佛及眾生壽十萬億那由他歲以三乘化人寶樹常出不生不滅之音聞者得道及至佛涅槃後樹無音聲有二比丘一名喜根二名勝意喜根說實相乃云姪怒癡相即解脫相聞者得無生忍勝意頭陀多生分別因見喜根弟子說實相法不達其理違心起謗歸精舍集眾擯棄喜根喜根知其當受大苦強為說七十餘偈等(云云)勝意身陷入地獄百萬歲最後因此發菩提心雖後出家諸根暗鈍故為遠因也。

【記】云華嚴十種大心者一化眾生二為滅苦三為與樂四滅無明五與眾生發佛智六為供養如來七欲隨佛教令佛歡喜八為欲現佛身九欲入佛智十欲顯現無畏力故。

【疏】受旨如文者謂受如來之意故云旨也唯者(愈水反)敬諾之詞也然者從順之稱願樂者是求解之意欲聞者是樂聽之心。

【疏】久不說者問佛成正覺四辯俱圓何緣鹿苑不為說耶答如疏云為人不堪故問方等般若座共聞何故復云而不為說答如疏云時未至故問法華之前可言未至如來定起已略開權何名未至答如疏云五千未去故。

【疏】引釋論父王欲多聞者謂父王聞太子眾多名而已無厭如佛若一太子有眾多異名即喻一佛乘亦眾異名或實相法性真如第一義實際等若太子一名但重重而說無厭者即如佛說一大事名初標者一大事因緣故次重牒云何為一大事因緣故結云是為以一事等故云一名重重而說無厭足也義即可齊(思之)。

【疏】引論云一無上義除一切智更無餘事者今文闕下智字上智是佛名一切智下智是法即一切種智人法雙舉名為智智若從所證所見即是真如今從能證人與智故云一切智智。

【疏】云論言次第者此是疏家解論文論無此文也。

【疏】開者即十住初破等者即初發心住位言發心者三種心發名發心也所言住者住三德涅槃名住也所言三者一緣因善心發二了因慧心發三正因理心發言緣因者眾生無量劫來所有低頭合掌彈指散華發菩提心慈悲誓願布施持戒忍辱精進禪定等一切善根一時開發一心具足萬行諸波羅蜜也二了因慧心發者眾生無量劫聞大乘乃至一句一偈受持讀誦解說書寫觀行修習所有智慧一時開發成真無漏也三正因理心發者眾生無始已來佛性真心常為無明之所隱覆緣了慧自力破無明闇豁然圓顯也此三心開發除瑤顯住三德也即法身般若解脫三德不縱不橫如世伊字名秘密藏真實心發是法身了因心發是般若緣因心發是解脫行人以不住法住此三心即是住三德秘密之藏故云發心住也若住三德即是住不思議解脫亦是住大乘亦以不住法住般若中亦名住首楞三昧已上住三德亦名住法性實相如如來藏中道第一義諦法界畢竟空已上住真身大慈大悲十力四無畏十八不共法四無礙智神通四攝諸波羅蜜一切三昧陀羅尼門已上住應身舉要言之即是住真應二身一切佛法也故華嚴經云初發心時便成正覺了達諸法真實之性所有間法不由他悟是菩薩成就十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切故名為開示悟入例然。

【疏】菩薩瓔珞至世者記引華嚴十種三世讀者但云剎說眾生說皆為能說所被者誰彼謂眾生身中毗盧遮那能為佛身中眾生說法佛身中眾生聽眾生身中佛說法遮那既遍塵體亦遍塵即遮那故名塵說他不了此



故云所被者誰今意剎說塵說佛說眾生說剎為佛身中眾生說佛為剎中眾生說塵互亦然望眾生亦然並是遮那同一體故凡中具聖聖中具凡依中具正正中具依百界千如三千世間皆在一念故能互說互聽(云云)。

【經】舍利弗是諸佛下是總文也記云三世佛章各明教行後總明人理準此應先開章先別次總所以不開者下總文中無開權之總者今謂不然三世佛顯實文具明四一今三世佛章各有教行則無人理故後總明人理則無教行以後望前名總別也今三世佛章各有權文後更明權此權對前更無差別故不例也(云云)。

【疏】五濁者釋名云濁者滓穢義如食滓穢下惡可汙名之為濁五是別名濁是總稱五皆濁故若劫增時三災漸輕若劫減時三災漸漸向劣出體者他云劫濁三小災起名濁色蘊四塵為體此相應體也述曰唯飢疾二色蘊中觸塵為體兼造業即通四塵除聲與法或五蘊及不相應中時為體也述曰五蘊為體者此眷屬體總五蘊為體具三災起時有苦器飢觸疾觸即是觸塵皆是色蘊領納此三災苦是受蘊取三災種種相是想蘊三災是不相應行是行蘊了別三災是識蘊言飢饉劫起者俱舍云業道增壽減至十三災現刀疾飢如次七日月年止者釋云從諸有情起虛誑語諸惡業道後轉增由惡業增故此州人壽量漸減乃至十歲小三災現故諸灾患二法為本一耽美食二性懶惰此小三災於中劫末起十歲時人為非法貪心相續增盛不止為諸惡友瞶蔽其心嗔毒增長相見便起猛利害心隨手所執皆成利刀互相殺害是為刀兵劫又中劫末十歲時人由有如前諸過失故非人吐毒疾疫流行遇便命終難可救療是為疾病劫又中劫末十歲時人亦具如前諸過失相天龍忿責不降甘雨由是世間多遭飢饉既無支貯多分命終由飢饉故便有聚集白骨運籌有二聚集一人謂彼時人由極飢羸眾聚集而死二種子聚集為益後人輟其所食置於小篋擬為種子白骨亦二一彼時人命終未久白骨便現二彼時人飢饉所逼聚集白骨煎汁飲之運籌亦二一由糧少行籌食之謂一家中從長至幼隨籌至日得少羸食二謂以籌挑故場蓋得少穀粒多用水煎分共飲之以濟其命是為飢饉劫又教云若人有能一晝夜持不殺戒決定不逢刀兵劫起若能以一呵梨勒丸起慳淨心施眾眾僧決定不逢疾病劫若有能以一搏之食起慳淨心奉眾僧決定不逢飢饉劫刀兵劫起極唯七日至此便止人壽漸增東西二洲有似灾起謂嗔增盛身力羸劣數加飢渴北州總無也。

【疏】眾生至報者煩惱及見二濁及五蘊為體二濁是因果報是果攬此因果假立眾生有云第八識名有情及五蘊為體煩惱見二濁大意與今同命濁體者連持色身為體於色心上假立命根以色心為體也有云第八名言種子由業種子所引功能差別功德是種子義命根為體故有異也。

【疏】十六知見者大智論中二初列次釋初列云一我二眾生三壽者四命者五生者六養育七眾數八人九作者十使作者十一起者十二使起者十三受者十四使受者十五智者十六見者次釋云我者於陰入界等法中

無明不了若即若離中妄計有我我所之實乃至俱生分別等名之為我(云云)。

【疏】見濁中記引本劫本見六十二者長阿含十三云佛告善念梵志此本末見不出六十二也本劫本見一十八末劫末見四十四合六十二也言十八者有四四句及根本二初四句者一見二十劫成敗二見四十劫三見八十劫四捷疾智說(二句皆云神及世間常)第二四句者一我及世間半常半無常二計由戲笑三計失意生四捷疾智說(廣如初句)第三四句者一神及世間有邊二無邊三上下有邊四方無邊四捷疾智說(廣如初句此三四句初皆云或有沙門婆羅門以種種方便定慧觀見二十劫等)第四四句者一我不知不見善惡有報無報耶二我不知不見有他世無他世耶三我不知不見何者善何者惡耶四愚癡暗鈍隨他問答(此四句頭皆云異問異答)根本二句者一定意知眾生未來無因緣而有二者捷疾智說次末劫末見四十四句者初四四句中第一有想四句一我此終後生有色有想二生無色有想三生亦有色亦無色有想四非有色非無色有想(廣如初句)第二四句者以有邊無邊對有想作四句第三四句者以有樂無樂對有想作四句第四四句者一有想二若干想三少想四無量想第二有二四句初四句者以有色無色對無想作四句(準初四句唯以無想替有想)次四句者以有邊等對無想(改無想替有想)第三有二四句初四句者有色無色對非有想非無想為四次四句有邊無邊對非有想非無想為四句此兩二四並前合三十二句復有斷見七句一從父母生終歸磨滅二欲界斷滅三色界斷滅四空處五識處六不用處七非想非非想處(明七名斷滅論也)次常見有五計一切眾生現在涅槃一計五欲自恣涅槃二初禪三二禪四三禪五四禪合十二句並前三十二句合四十四句不離單四見也與百法七斷滅論五現涅槃論同已上釋我見(云云)言眾生者於陰入界等法和合中妄計有我生故名眾生言壽者於陰入界等法中妄計我命根成就連持不斷故名命者言生者於陰入界等法中妄計我能起眾事如父生子名生亦計我來人中受生故名生者言養育者於陰入界中妄計我能養育於他故名養育亦計我從生已來為父母養育名養育也言眾數者於陰入界等法中妄計我有名色五眾十二入十八界等諸因緣是眾法有數故名眾數言人者於陰入界等法中妄計我是行人異於非行之人故名為人亦計我生人道異於餘道故名為人言作者於陰入界等法中妄計我有身力手足能有所作故名作者使作者於陰入界等法中妄計我能役他故名使作者起者於陰入界等法中妄計我能造後世罪福業故名起者言使起者於陰入界等法中妄計我能令他起後世罪福業故名使起者言受者於陰入界等法中妄計我當後身受罪福果報故名受者使受者於陰入界等法中妄計我令他受苦樂果報故名使受者言知者於陰入界法中妄計我有五根能知五塵故名知者言見者於陰入界等法中妄計我有眼故見一切色亦計我能起邪見我起正見是名見者。

【疏】眾生濁相中經云眾生垢重者有云六垢染汙身心點染不淨名垢增強難破名重一害二恨三惱四諂正誑六僞於有情所樂為損惱名害由忿為先結怨不捨已追往惡解現遠緣心便恨戾名恨多發囂暴凶鄙麤言蛆螫名惱此三以嗔為體為綱胃他過或藏已失或取他意矯說異儀險曲名諂為獲利已言矯現有德詭詐名誑謂僞誑者心懷異謀多現不實邪命事故今謂具足見思不惟此六。

【經】慳貪嫉妬者即煩惱濁耽著已得財法不能慧捨秘慳名慳於諸未得有及有具希念名貪慳雖即貪已得未得染著別故分二門也言嫉等者殉自名利不耐他榮妬忌憂戚名嫉戚雖即妬緣他正法體名稱嫉緣他榮樂名稱妬說文云害賢曰嫉害色曰妬。

【經】成就諸不善根者貪嫉三由具二義立不善根一是根本煩惱能生他故簡諸隨惑二遍六識前五識唯俱生貪等三故餘惑並無故云餘慢見疑非不善根唯意有故第六識遍有由具二義立以名根者生出義不說見命二濁者劫濁命由三小災命多短故命謂眾生攝命隨彼眾生連持有命故見煩惱濁攝可然既云諸不善根攝一切煩惱也。

【疏】身尚無量者記云乃以大乘密而斥之者非是秘密之密只喚實人已得說竟證得常身隨物所宜待後佛出未取入滅故記破云定無將此身至無上菩提也權人因無常果常故即因果不同過(云云)。

【疏】現起希望名念者希望名欲對現境起念是明記對過去起明記往事憶持不忘名念若言希望名念法相濫也記恐悞(云云)。

【疏】若我遇下引中含云劫初光音天下者俱舍所言成劫謂從風起乃至地獄始有情生謂此世間災所壞已二十中劫唯有空虛過此長時次應復有住等二十成劫便至一切有情業增上力空中漸有微細風生是器世間將成前相風漸增盛成立如前所說風輪水輪等然初成立大梵王宮乃至夜摩天宮後起風輪等是謂成立外器世間初一有情極光淨沒舊云光音生大梵處為大梵王後諸有情亦從彼沒有生梵輔有生梵眾有生他化自在漸漸下生乃至人趣北西東南四洲後生餓鬼傍生地獄法爾後壞必最初成(云云)故疏云眾共生世是也。

【疏】受陰身七等者俱舍頌云。

最初羯刺藍 次生頰部曇 從此生閉尸  
閉尸生健南 次鉢羅奢佉 後髮毛爪等  
及色根形相 漸次而轉增

解云謂母胎中分位有五一羯刺藍位者此云和合或云染或云凝滑二頰部曇此云胞如胞起也三閉尸位者此云粟肉四健南位者此云堅肉五鉢羅奢佉位者此云支節後髮毛爪等乃至根形相滿位是第五位也若止觀引入胎經三十八七日最後風力所轉頭向產門申臂而出此疏又不同(云云)。



釋六十二見云或如大品所說者大品云譬如我見攝六十二見我則為見為六十二見本文云一異為本此經有無為本此三本亦不相違何者由計有我故生諸見則我見為本以有本故若計我與陰一異故以一異為本若我與陰一陰滅我滅便起斷見我與陰異則陰滅我存故起常見斷常見即是有無故云有無為本有無即邊見也邊見為六十二本我見為邊見本言六十二見者大品佛母開十四難為六十二見言十四難者一神及世間常無常等四二神及世間邊無邊等四三死後如去不如去等四合十二及身與神一身與神異為十四難也約五陰作之一陰有常等四五陰成二十邊等約五陰亦二十如去等四亦二十合成六十將一異為本成六十二又釋即色是我等四句五陰成二十三世成六十用欲斷常為本成六十二見有十六箇為即陰四十六為離陰又云一陰上計有無二見五陰成十三世各十成三十凡夫有三十見聖人五陰亦三十見合六十涅槃非世攝但涅槃是有是無合六十二也(云云)問五見攝六十二見不答我見為六十二本邪見撥無而六十二計有故不攝邪見見取以六十二見為第一戒取以六十二為道則四見非六十二攝六十二屬邊見。

【疏】大經下者記引止觀第五彼文多釋今引證文云闡提人有修惡性善攝人無善根人有修善性闡提人無二人俱有性德佛性二人俱無不退性即圓四句也。

【記】若從所趣至有所資者前從小理入大理大理為所資今開人天為緣因亦以大理為所資故云並也能資三乘望人天深淺不同今開雖案位勝進理更無別。

【記】云不可存法去人者有二意一不可存能趣人天之法初住去人天之人在於住前約勝進釋二不可聞五戒十善是散善之法開成緣因去人即令住於人天之位即案位釋也。

【經】木檀者形似白檀微有香氣。

【疏】解童子戲記云若未開頃則往已成非今他解破句往已為一句今若為一句義雖不失銷記不去(有限觀之)今唯記前云凡云昔者皆具二義一往在昔聞權二昔已曾開乃至下去諸乘一一皆然今記云若未開頃則往是昔開權已成非今者是昔已開(思之)。

【疏】造像為天業記引如佛昇忉利夫制諸弟子不令知處二王憶佛因成大患大臣白王造像供養優填王以栴檀香造波斯匿王以紫磨金造像各高五尺初召工人與其重寶償價無能作者毗首羯磨化為人來為王造像下斧之聲上至忉利聞者解脫出阿含經西域記云出愛等主(云云)。

【經】簫笛琴箏篪琵琶鐃銅鈸禮記云干戚羽毛謂之樂干戚者武樂也古人作舞左手執干干者楯也右手執戚戚鉞斧也則有雄武之勢言執羽毛者文樂也古人作文舞右手執白枝枝頭著毛左手執鳥羽則有儒美之勢又云八音克諧謂之樂者八音謂金石絲竹匏土革木克能也諧和也故漢書云皇帝使伶倫氏大夏之西崑崙之北伐竹以制十二管六律六呂表

鳳之鳴音聲諧和故名為樂伶倫本像龍鳳有離散合陰陽順四時也如箏有十三箏法者像一年兼十二月也箏篋二十四弦像二十四氣也琵琶本長三尺五寸像五行二月像二曜四絃四時也琴箏篋像龍鳳身故琴有鳳翅龍[齒\*不]等如簫銀如鳳翅笙如鳳尾其長笛本像龍聲馬融長笛賦云龍鳴水中不見已截竹吹之聲相似言鑊者古時軍法十人立一長執鑊以驚眾。

【疏】云露盤者恐靈字悞為露字跋字聲悞為盤聲應云靈跋即銅跋也問經何以世樂供養耶答邪姪樂損壞淨心不可施人真正之樂諧德長善故可供養。

【疏】知法常無性等者實相無自他共無因四執應破云實相不自不他不共不無因故名性空若執空猶名為相實相無彼空相名為相空如樹計水土種子因緣生是性計無自他等性是性空猶見樹身此是假有四句求假樹不得如前不自他等推之即是空相令無此樹空相名為相空二空俱時更無異體唯有實相實相無性相無相相故名無相也。

(記)如止觀第五不思議境者一念三千為不思議境此三千不自不他不共不無因生是名性空有此空相亦名為有今四句求空不可得如云此空不自不他不共不無因求空不可得名為相空即一念二空俱時廣如彼釋(云云)。

【疏】世間相常住者比量云世間是有法定常住故(宗)以真如為位故(因)同喻云如正覺云以真如為位正覺相常眾生亦真如為位同正覺相常若一常一不常即一有真一不有真之過若爾世間相違現見世間眾生非是佛故若有此難應立量云眾生是有法定是佛故(宗中因)因云以真如為位故喻云如正覺正覺真如為位正覺名佛眾生真如為位同正覺名佛故。

【經】云心佛及眾生是三無差別若差別難者從事以論。

【疏】正因不即六法緣了不離六法者記云互舉一邊應云六法與正因不即不離六法與緣因不即不離六法與了因不即不離此是總對六法也別對三因者色是了因受想行神我四法是緣四識是正因今俱屬性得正因故云不即不離等修德緣了對六法者修德緣因對性德六法雖俱三因名為緣修德了因對性六法亦爾俱名了故記云緣了與六法亦復如是章安釋眾生佛性不即等者正因非陰非我非陰故非法非我故非人非人故非了非陰故非緣名不即六法也了因不離者不離神我即眾生是不離人空也緣因不離者不離五陰是不離法空故總云不離六法也正因總對與前不別緣了別對與前不同亦是離合耳佛從初心觀生法二空修三佛性也記中受想與色為了因恐悞(云云)。

言大經摸象喻者止觀云如來性品云譬如有王令一大臣牽一白象示諸盲人眾盲各各以手觸象王問眾盲象為何類其觸牙者言象如萊苻根其觸耳者言象如箕其觸鼻者言象如杵其觸尾者言象如繩觸脚如白觸脊

如牀觸腹如甕次合喻云或有說言色是佛性受想行識及神我亦復如是各執俱非故今不即不離(云云)與止觀通別二對不同者大經三德彼文一德皆具四德為通分五陰及神我對四德為別彼作德名此辯佛種故從因稱一德有四德即是一德有三因三因對六法即是一德具六法如法身具四德正因識陰是常德了因色陰是淨德緣因具二德受陰是樂德想行及神我是我德具六法三因準知雖有三因俱是正因攝也餘德各具四德對三因亦然。

【疏】開合者於別譬中五濁名開而不合第二寢大施小及第三等賜不云開者今家於光宅二段合故不云開也五濁光宅不云開也今開耳。

【疏】皆名佛眼云云者華嚴有十眼一肉眼一切色二天眼見死此生彼三慧眼見諸眾諸根差別四法眼見一切法第一義五佛眼見佛十力六智眼分別了知一切種子七明眼見一切佛光明八出死眼見涅槃法九無礙眼見一切法無有障礙十普眼謂見法界平等法門此十眼中初是肉眼羸天細遠近故第二天眼第三慧眼屬法眼攝第四法眼屬慧眼攝第八慧眼攝第五六七九四眼是法眼攝第十是佛眼攝(云云)。

【經】云如犛牛愛尾者世間犛由自愛尾藏身護尾人貪其尾遂殺其身眾生亦爾貪著五欲以自藏身遂以貪愛而自蔽後變為蔽所因墜惡道有本云自蔽蔽掩障也準前可知。

【經】觀樹亦經行者記云止觀第二者彼引三千威儀經云經行有五處一閑處二戶前三講堂前四塔下五閣下四分律云經行有五益一堪遠行二能思惟三少病四消食五得定久住。

【疏】初轉法輪至定者婆沙云有五處定謂生處出家處成道說法處滅度處三世諸佛常出此處說法故處定問何以得知處定答佛未出時輪王將兵欲從此道過空中告曰此是古佛說法處王須避之故知說法處不定餘皆定也故疏云又除是也。

【疏】舊云思理教者初七思理深二七思教妙三七合思理教無機不得又云誠勸等初七思勸門二七思誠門三七合思誠勸二門無機。

【疏】泥梨者秦言無有新翻無間有四種一受報無間造五逆者受生報故二壽命無間一增一減劫不中夭故三身形無間入此獄已彌滿中故四受苦無間不同餘涼風時間故。

【經】即趣至柰者說法處也波羅柰梵語此云鹿林昔王以林施故云鹿林婆沙云仙人園昔有仙人在此處住為名有云波羅柰是通處鹿林是別處迦毗羅國正是天地之中諸國皆四方也波羅柰在迦毗羅之西九百六十里佛轉法輪處在波羅柰相去二十里樹名香淨問初陳如得道四人何位答婆沙云住四善根位問八萬諸天是何天答正法念云是炎魔夫問論云八萬天得無生忍此云法眼何耶答小乘法眼淨即小乘無生忍今大師意是大乘無生忍是不定教故。

【疏】首陀會者智論第二云第四禪天也。



【經】云為說佛慧故者若從說應云是教一若從能照應云行一今從教所詮行所謂邊名理也。

【疏】既聞諸佛歎勸者善哉釋迦文是歎隨諸一切是勸。

【經】諸佛與世難等者一佛出難如賢劫千佛今第九住劫已四佛出後第十劫彌勒佛出至第十五劫有九百九十四佛出故云難也有解云初約分齊謂兩箇住成壞空劫總一百十劫為一賢劫也第二名字所以者謂此劫初成之時有千葉蓮華忽現於世光明赫赫照諸天宮是時天尋光來至見此道華葉上一一皆有賢聖共相謂曰當來必有千賢出現以成佛果故名賢劫第二佛出時菩薩者前八十劫中二十成二十住二十壞二十空於二十住劫中第六住劫人壽六萬歲時有一佛出名拘留孫第七住劫人壽四萬歲時有一佛出名拘那含牟尼第八住劫人壽二萬歲時有一佛出名迦葉第九住劫人壽百歲時有一佛出名釋迦第十住劫人壽八萬歲時有一佛出名曰彌勒第十五劫有九百九十四佛一時同出世通前有九百九十九佛出世從此已後至二十住劫無佛出便即壞劫經二十空二十成後二十劫住此劫中有一佛出名曰樓至獨住八十劫通前滿一千佛也其說法難者迦葉佛出住世壽七日不說法及今佛四十餘年方說法華言聞法難者常處八難叵與相逢言能聽難者雖得相遇只聞小法而不忻大故能聽難。

天台法華疏義續卷第三(末)

譬喻品

【記】有云大九者出圓鏡疏凡言有云者皆是圓鏡疏延秀法師釋也。

【記】若今若昔者四悉中皆對今昔昔三車今一車。

【記】多門者八萬四千法門法門皆有譬亦圓鏡耳。

【記】前廣下明來意中云機雖無已還待不已悲智者恐倒應云中下二周機於上周不悟於前名已佛智未息更為中下二周作動樹舉扇喻其教理是佛不已故疏云使其悟解是也此之教理於上根名顯於中下名隱理教本無隱顯約機有隱顯耳雖單言教理亦具人行二也。

【記】斷證既同略無形斥者通教三乘名斷證同唯斥二乘不言菩薩者斷證既同理亦同斥今文略耳問三藏菩薩既未同證何不云斥答同二乘四善根位未斷惑故所以亦略。

【記】未窮餘香者雖知華嚴與法華為廣略未窮法華會三乘開遠本之餘香也。

【疏】釋三喜中文皆有悔初身喜感微傷歎悔失知即失大生悔二口喜中是我等咎者悔我取小若不取小而無有過即是惡前所作名悔第三釋意喜中悔不待說所因也言疑者唯從於小文云何如來以小乘法而見濟度是也今謂經云斷諸疑悔不唯於小生疑也。

【疏】內疑外鄙者外見佛不思議身及菩薩不思議事鄙而不受經見諸菩薩受記作佛者疏云方等中記云通大小經一從般若至法華前皆授菩薩記二阿含經記彌勒作佛身子見此生悔也。

【疏】常獨處約能處為名若從所住應名為處(去聲早)明昔疑也前明在會之時今明獨處之日每作是念正出所疑也言同入法性者問身子何處入法性答有三處一遇頰鞞聞空法故云息心達本源本源即法性也二身子得初果已聞長爪論議得羅漢也三得羅漢已歷方等小品皆聞三乘同得法性但法名同大小有異不自省過而疑佛徧。

【經】初聞佛法者問佛初度五人轉四諦何故言身子為初聞耶答非是五人之初但是初聞頰鞞所說耳問疑悔通今昔不答疑通今昔悔但據昔昔失大故悔今明不失無悔也疑通今昔者以理教相疑理既唯一教不應三今昔兩教相疑破(云云)。

【經】金色三十二下二行明失自德果有兩偈為果者初偈小乘生法二身次偈舉佛大乘生法二身引智論云小乘中生身不說八十種好法身不說十八不共法今以大小為類明身子俱失也。

又云初舉三十二相為外德十力為內德略歎佛內外二德次八十種好為外十八不共為內是廣歎佛內外。

【疏】又世人等者記引如香積菩薩更學雙流者維摩經云上方世界過四十二恒沙佛土有國名眾香皆以香作樓閣經行香地等佛名號香積其國香氣比於十方最為第一彼土無聲聞支佛名唯有清淨大菩薩眾彼土如來無文字說但以眾香令諸人天得人律行乃至功德皆悉具足彼土九百萬億菩薩因見淨名遣化菩薩至取香飯俱隨到此供養釋迦及維摩詰聞說此土五道諸難愚人生處剛強難化心如猿猴說於十惡等彼諸菩薩歎未曾有加習化道及空觀門名雙流行。

【經】偈云初聞佛所說者謂初聞略開三顯一動執生疑時也將非魔作佛者心既生疑意中密謂佛是魔也魔之為性有性有而言無無而言一而言三三而言一今開三是方便昔說三是真實與魔說同問新疑類與舊疑何異他答舊就正生疑新就邪正合生疑舊就正生疑者昔理教俱是佛說而用理教互疑故名正中生疑也今邪正合生疑者身子謂三乘教是佛說今一乘教是魔生死外有涅槃演三教皆生死中即涅槃也。

【經】其心安如海者謂如山之安如海之曠心神既同山海則知非魔故疑斷也。

【經】聞佛柔輭音者下三句結口喜梵音圓唱名為柔輭豎轍三諦名深橫周法界名遠橫豎不二名微妙無明不染名清淨即說一乘微妙之理也。

【經】我定當作佛者頌前今日乃知真是佛子文結身成也為天人所敬者是頌前從法化生由內無疑惑外為天人所敬即結意成轉無上法輪是頌從佛口生結口成也得佛法分總結證初住分也。

【記】云所成感報作用所成是我定當作佛感報是為天人所敬作用是轉無上法輪也。

【經】華光者有云目覩雨華放光耳聞法華智光若爾餘人亦覩光聞法何不名華光耶答身子從最初得名餘人後悟別受異名例阿若無生餘人不爾注云眾寶所因曰華萬品皆照曰光。

【經】國名離垢者有云然土未曾淨土穢由眾生心有淨穢故淨穢耳身子昔無凡夫之穢心今悟一乘復離二乘之垢既雙離二垢得佛之時土名離垢(已上土名)其土平正是土體離高下稱平非小大斜名正無穢惡為清淨有眾寶為嚴飾安穩下明人物離刀兵劫故安穩離飢餓劫故為豐樂離疾疫劫故為熾盛瑠璃為地者別明地莊嚴有八交道別明道莊嚴從廣之狹初總明土次別明地後別明道。

【經】以本願故說三乘法者釋迦濁世說三為除濁故彼土無濁但願說三問何願耶答身子於三乘中悟一乘學釋迦說三乘也劫名大寶者不以珠玉為珍用哲為寶也。



【經】彼諸菩薩至國者初有十德一下地難思德文云彼諸菩薩至非佛智力無能知者是二瑞華承足德即七淨華是三大心久發德此諸菩薩下是四內行無瑕德於無量下是五外為佛歎德恒為下是六恒求實慧德如文七神通外化德具大神通是八義教遍通德善知一切諸法之門是九性純無曲德質直無偽是十心堅不退德志念堅固是不為煩惱所動名堅固也大意不出發願及修定慧行也。

【經】云佛壽十二小劫眾生八小劫者問娑婆何以佛壽短眾生命長離垢何以故佛壽長眾生命短耶答娑婆眾生感得穢土當由生滅之惑既重叩聖之機不濃故佛壽短眾生命長離垢眾生感得淨土必由存亡之心既薄戀道之情彌厚故人命促佛壽延應迹之終夭乃由眾生之厚薄耳。

【經】華足安行者眾實所因為華萬行皆滿為足品物不差為安眾化流通為行又云彼土菩薩行時寶華承足故曰華足梵本云牛王天竺貴牛故以為喻此土不貴牛故改為安行。

【疏】婆伽婆者龍樹釋一能破煩惱二有功德三巧分別四好名聲大論第二云婆伽言德婆言有是名有德是第二又婆伽名分別婆名為巧巧分別諸法總相別相故是第三又婆伽名聲婆名有無有得名聲如佛者是第四又婆伽名破婆名為能破姪怒癡故稱為婆伽婆也是第一。

【經】最大法輪者如玄文第二云通約諸經明待半論滿如淨名云始坐佛樹力降魔得甘露滅覺道成即對昔半明滿也般若云於閻浮提見第二法輪轉亦待鹿苑為第一對般若為第二也涅槃法華並云昔於波羅柰初轉法輪今於[牛\*句]尸城轉法輪今經如文總於昔望當部為半滿也。

【疏】未愈云云者具釋諸土如同居有見思方便土有塵沙實報土有無明權人皆示同彼有疾有愈也且一往敵對耳若豎論者同居有見思塵沙無明三病方便有二除見思實報有一除見思塵沙唯無明也上品寂光明佛所居故無疾也。

【記】獲記云云下遣見騰於此是譬周四段及下周四段故云皆約譬是譬周四段及因緣四段皆約因緣耳非謂闕領解述成故注云云。爾時舍利弗白佛下第二周初自述有無二見有無是斷常邊見等取邪見見取戒取又等餘鈍使。

【疏】若國邑等者有云若國邑聚落者所言若字雜心云若是其事也又若者如也如其而說之也封壇墟域為國邑引釋論云一佛所王凡有四處初謂一世界二明世界海三明世界種四一世界所度之分言一世界者百億日月等名一大千如是十方各一恒沙大千名一佛世界也言世界海者如是一佛世界數如一恒河沙名世界海言世界種者如是世界海數如十方恒沙名一世界種言世界所度之分者如是世界種十方無量名世界所度之分總此四種合為一佛王化之城國是其大喻世界分域也邑是其次擬世界種落是墟畔之遠擬世界海聚是村位之近擬一世界今謂此四初一是同居次三是實報由闕方便土故不用也言聚落者廣雅云聚落居也

聚眾也人所聚居落亦庭院也言人呼縣為邑內村伍聚外墟畔為落今言隣閭為聚落者總外墟畔為聚落也。

【記】云橫豎相帶者如同居中具餘三土橫即帶豎不二而二同居之外別有方便等三寂光唯極此則名豎遍於三土皆即寂光即是豎中帶橫名二而不二。

【記】左輔等如止觀第七記檢(云云)。

【疏】左貂右插者應劭漢官儀曰侍中金蟬左貂金取豎剛百陶不耗蟬高居食潔貂內勁悍而外溫潤宋文帝元嘉中王曇首殿置仁等並為侍中仕親密置仁帝接膝共語貂拂帝帽帝手撥貂置案上語訖還復手插之。

【經】德有內外等者初標德業謂歎德業是次釋又二初釋德次僮下釋業初德又二初標內外次釋釋又二初略釋次廣釋初略云內則至貲財是也次廣釋又二初內次外初內者先釋其年云年高博達今古釋經中年字謂世間長者年既深遠博識墳典古今史籍喻佛智德權實二智若事若理事則三千理則空中無不了知名智德次釋衰邁云根志純熟者根志釋衰純熟釋邁邁遠也謂朽遇遠歸寂滅也喻佛斷德涅槃理性清淨也次從財富下釋外德又二初總次別如文。

【經】多諸人眾至中者三界含識品數滋繁故云多諸人眾唯識云五趣種子名言所熏業招各異類別名五隨其所應各為有友善惡業種者謂名種子即五蘊種子五趣不殊由善惡業所招令異故五道別也言五百者有云十種業道之所招感名五百謂十業道中各有自他教他讚勵慶慰少分多分全分少時多時及與壽盡各別老十修作資感立五百名此等諸種處本識內名住宅中由此種子以為故五趣輪迴眾苦不息今謂三途因者十惡業招一業為本餘九助之成十餘九各爾即成一百若破戒業是地獄百無慚是畜生百慳貪是餓鬼百人天修羅從三品十善互嚴各百非謂教化等問但舉五百即是何故言一二耶答一對天二對人堪受化故別舉耳三途受化事少故通對之故云乃至百越修羅故名乃至言止住者總即五趣別亦是四十居止八獄與鬼畜為十四州六欲為十色界十六處無色四處合四十也。

【經】堂閣至傾危者有云喻五蘊堂朽故者色蘊身根為主如堂諸根依附身如閣生滅名朽朽爛也墻壁頹落者譬想蘊外却為墻內捍為壁外變相像如墻內變為像如壁虛而不實遠自遷謝名頹落解云外變若山河大地及與眾生見淨生貪見穢生厭內變為像者緣內身生貪生厭是也柱根腐敗者譬行蘊行蘊中有四類法命根是最勝身之主故又是不相應行法如舍之柱朽故名腐敗也又云舍之所立為柱之所駐果報所存以命之所持命將欲終報身將壞如柱根敗堂舍將傾也梁棟傾危者棟者豎杖梁者橫譬內熟受為本如棟外增上果受為末如梁梁棟依柱有如受依命根業故有臨將崩落故名傾危維持一身必在於心識綱維一屋必假於梁棟今疏意者初墻壁四大次觀解中用譬皮肉無色一界約小乘異部有色大乘

有定果色皆可為皮肉故通三界若爾能燒既遍三界所燒寧局欲色耶今  
墻壁喻四大外諸院為墻內別障為壁喻四大皮為外肉為內成於身色也  
今准大乘能燒所燒尚至等覺微細之惑豈唯欲色二界無色無所燒耶又  
今文雖闕受想二蘊若譬三蘊亦順蘊之次第四大是色蘊命根是行蘊意  
識是識蘊故以三句喻其三蘊既有識蘊心王必有心所五蘊亦足又今意  
者四大是色及命識三是初託胎時煥識命三種子故以此對三也有云堂  
閣者公集之舍為堂舍而重累稱閣三界果報是眾生具有而同聚其中譬  
之如堂三界果報高下不同如舍之重累喻之如閣此約所依三界如堂能  
依果報三界重累如閣此約依正二報釋也。

【記】引有人具依正二報者難云如人及地居天正不稱依如人死去依  
報不滅若唯識依報是第八識相分正報滅時依報亦滅相分不離見分心  
故今依小乘不滅耳欲界空居及色無色界並地獄界鬼界等依報土皆隨  
正報而有可云相攝人既不爾如何相攝今解約唯識相分不離心即是攝  
也故今文並從正報(云云)。

【疏】周匝下明能燒之火者有人問云常有三界常有眾苦亦常有火宅  
常有火燃何故前明火宅後明火起耶他答云具通別二義通論三界普論  
變息受眾苦二者別論貪會三根者曰稟化苦有暫息之義佛既去世還起  
煩惱故前明宅後辯火起問知以此譬具通別二義耶答初列五百人次明  
三十子五百是通三十子是別又云此經令一切眾生離凡夫地後離二乘  
地故說三界過患令勿貪著是離凡夫地後明諸子出門求車不得便賜大  
車令離二乘地也今謂火宅本為中根法說不悟佛為作譬廣明火宅五趣  
輪迴舉五百人以譬輪迴之所本是正因之子復是生機之處苦出火宅以  
離凡夫之地得出分段今令離二乘地得出變易故等賜大車也非是令一  
切眾生離凡夫地傍為有之。

言周匝至四生者三門分別一辯相二通局三寬狹一辯相中言四生者胎  
卵濕化也言胎者今人等稟託精氣而受報者名胎生卵生者如諸鳥等依  
卵殼而生化生者如諸天等無所依託無而忽起名化生問若無依託云何  
得生答如地論釋依業生生相如向說次就五趣辯通局者四生中化生一  
種全攝二趣及三少分全攝二者諸天地獄一向化生三少分者人鬼及畜  
生少分有之如劫初時人鬼及畜一切化生今時多無故曰少分胎生一種  
人鬼及畜少分有之餘趣無卵濕二生唯在人畜餘趣皆無人中卵生如毗  
舍佉母其由卵中有三十二兒如是等類是卵生人人濕生者如頂生王過  
去有王名善住頂生肉胞十月滿足中生一兒因字頂生如是等類濕生人  
也畜生道中卵濕可知次辯寬狹者如雜心問為生攝趣為趣攝生論自釋  
云四生攝趣非趣攝生何故一切五趣不出四生故生攝五道中陰皆是化  
生五趣不攝是故五趣不攝四生也故俱舍云人傍生具四等如下隨喜釋  
(云云)。



【經】若二十或至三十者有云若十是菩薩出華嚴賢首品問子有定數何故云或耶答有三義一或開二乘或合為小乘開合不定二就昔三乘根性不定大品六千菩薩退羅漢迦葉本是緣覺值佛成聲聞三昔雖三乘根性終成菩薩故云或也。

【疏】欵然譬本無今有者引涅槃一句彼經四處出之第九釋菩薩品差別無差別理事相對十五梵行品明得即無得無得即得約修因證果之得二十五師子吼品明有不定有無不定無約真俗相對二十六破定性明無性今初釋本無今有本有今無等者煩惱即真如於煩惱邊名本無於真如邊名本有本無即帶本有今從無煩惱邊名本無也言今有者即真如為煩惱於煩惱邊名今有於真如邊名今無今有亦即帶今無今從有煩惱邊名今有也故煩惱即本無今有真如即本有今無真如即煩惱即真如三世有法無有是處也將此釋經差別無差別者差別本是真如於差別邊是本無於真如邊是本有今從差別本是真如故於差別名本無也言今有者迷無差別為差別於無差是無邊於差別是有邊今從迷起差別故名今有也故結云差別即本無今有無差別即本有今無差即無差無差即差三世有法無有是處餘皆准此。

【記】地論師云常法體用者章安難云本隱今顯者真如體昔在無明故云隱今無明既成真如故云顯顯名常用隱名常體今若顯已亦應更成無明故云顯已後沒。

【記】云應言煩惱無始體即菩提故名無終者若云別說者煩惱是本者故名無始今日斷之故名有終菩薩初證是有始盡未來際不滅是無終今相即說離菩提無煩惱故煩惱是菩提之無始離煩惱無菩提故菩提是煩惱之無終生死涅槃例然即常住之法也。

【記】云引章安五解初三諦者應云真俗是本無今有中道是本有今無真俗即中中即真俗名三世有法無有是處餘四釋例然思之判釋不稱經文初二句相即故不可也(思之)。

【疏】身受心法即宅等者準俱舍論四念住前有五停心位頌云。

為通治四貪 且辨觀骨鎖 廣至海復略  
名初習業位 除足至頭半 名為已熟修  
繫心在眉間 名超作意位

論曰修不淨觀正為治貪然貪差別略有四種一顯色貪二形色貪三妙觸貪四供奉貪緣青瘀等修不淨觀治第一貪緣食等修不淨觀治第二貪緣蟲蛆等修不淨觀治第三貪緣屍不動修不淨觀治第四貪若緣骨鎖修不淨觀通能治如是四貪以骨鎖中無四貪境者解曰此明治四種貪等緣青瘀境翻美妙青等緣被豺狼等食翻端正相故緣蟲蛆翻美妙觸緣屍不動翻供奉事等此四不淨觀各治一種(釋治四貪訖)若觀骨鎖能治四貪見骨鎖時時無妙顯色及形色妙觸妙威儀等(釋頌一句云且辨觀骨鎖)初觀骨鎖

乃至海際從海際復至一人名初習業位次觀自身從足至頭半皆見白骨名已熟修位次繫心在眉間發八色光明名超作意位(云云)頌曰。

入修要二門 不淨觀息念 貪尋增上者

如次第應修

論曰能正入修略說二要門也入修要門有多種故諸有情類行別眾多故人修門亦有多種一廣即眾多次有五種謂多貪不淨多嗔慈悲多癡緣起著我六界尋伺持息然從多分最略二門一不淨觀二持息念故唯此二名曰要門不淨治貪持息治尋從多分說各能治一正理論云就近治門說不淨觀能治貪病非不治餘息念治尋應知亦爾故頌云貪尋增上者從強而說不淨治貪記引頌別釋論又略所言貪下釋頌不淨觀三字數息等下釋頌數息二字(思之)論如是已說入修二門由此二門心便得定心得定已復何所修下三頌明四念住也前兩頌別相念住故一頌偈總明想念住初兩頌明別相者頌曰。

依已修成止 為觀修念住 以自相共相

觀身受心法 自性聞等慧 餘相雜所緣

說次第隨生 治倒故唯四

論曰依已修成滿勝奢摩他為毗鉢舍那修四念住者此總釋念住奢摩翻止毗鉢翻觀正理云已修成止以為所依為觀速成修四念住非不得定者能如實見故詳此論意釋五停心觀為心敬勤修於止。

爾時假想觀骨鎖等一相住心名為止四念住觀取身受心法差別之相又於身中而取種種差別之相除其四倒生如實見故名觀論如何修四念住耶問也論謂以自共相觀身受心法身受心法各別自性名為自相一切有為皆非常性一切有漏皆苦性及一切法空非我性名為共相正理釋云以自相共相觀身受心法謂修觀者慧心一境以自相於身境中一一別觀修四念住分別此法與所餘法有差別義名觀自相分別此法與所餘法無差別義名觀共相且身念住觀自相者謂觀察身內十處自性各別從眼至觸一一皆有處自相故如是於彼各別中有正智生名觀自相此自相觀得成滿時有道色起爾時方立自相種性身念住名此亦遍知彼法自相由此各別有正智生非於諸境中總生一智(云云)次身念住觀共相者謂觀察身一一處相雖有差別而身相同又於爾時觀十一切處俱是色相無有差別謂皆不越大種所造於彼一類法中有正智生名觀共相此相觀得成滿時有道色起爾時方立共相種性身念住名此亦遍知彼法共相由此總有一正智生非諸境中各生一智(言道色者是定境也)論身自性者大種造色受心自性如名自顯法自性者除三餘法者此出身受心法自性也(云云)又云於身計淨貪為自性受計樂我取為自性於心計常邊見一分為自性於法計我薩迦耶見為自性除此四已餘或為等流也解曰正理以自相共相觀身等四至一一別觀者自相別觀共相別觀初身念住自共別者先觀色境與餘十色別乃至無表亦餘十別觀此十一相各不同名自相別觀次觀彼

十一種色總用色礙以為其相名共相別觀又次觀身非領納等與受等三體相各異名自相別觀又次觀身與餘受等總總用無常以為其相名共相別觀受心法三各有自共二相廣如俱舍記(云云)頌總相雜所緣者論云四中三種唯名不雜緣第四所緣通雜不雜若唯觀法名不雜緣若於身等二三或四總而觀察名為雜緣解曰或二合緣有六句或三合緣有四句或四合緣有一句總十一句從不雜緣法念住後無間引起雜緣念住論生復何緣次第者問次第也論隨境羸者應先觀故或諸貪欲於身處轉故四念住觀身在初然貪於身由欣樂受欣樂於受由心不調心之不調由惑未斷故觀受等如是次第解曰於四中色羸先觀於後三中受羸先觀於後二中心羸先觀法最細故所以後觀問五蘊次第相行為羸心為細何故念住想等為細心即細為羸答想行為法念住雖羸兼涅槃法極微細故羸細合論法念故在後說(云云)頌曰治倒故唯四者論曰此四念住如次治彼淨樂常我四種顛倒唯有四不增不減。

【記】望大論至姿態者一色欲二形貌欲三言語欲四細滑欲五姿態欲六人想欲此顯形二是彼色欲攝此妙觸是形貌細滑二攝此供奉是言語音聲攝闕姿態人想(云云)。

【記】大小應法須釋出之者悲小應鹿苑拔苦慈興法華大悲應而與其樂。

【經】或當墮落者問佛知彼謗大乘即定墮落何言或耶答昔二萬佛所聞大乘竟今日起惡樂著三界佛初成道即擬大乘大機未熟聞必生謗謗即墮苦初不為說現無謗過攝以小乘且除其著後方說大得人一乘必無墮三途義墮與不墮不定名之為或初後皆大中間趣小根根性不定復名為或。

【疏】五濁火燒五蘊舍者問五濁能燒火者見濁煩惱濁可名能燒眾生命劫三濁與五蘊無別何名能燒答眾生是假名命是色心上假立劫亦是假立故十四不相應中一命根二異生性三時此三為假能燒通於假實所燒唯實也又能燒五濁通於內外所燒不濁蘊唯在於內又能燒之火通於因果所燒之舍唯在於果又能燒之火通於二性煩惱見濁是不善性餘三是無記性所燒五蘊唯是無記性故有別也。

【經】此舍已燒至害者問既言已燒復云無令為害者何耶答為說怖事是五濁火著此五濁與五陰舍合名為已燒耽著未久一乘善根未為火害故今誠云無令為害也。

【經】具告等者問昔日為告為未告耶若已告者已說一乘竟如何第一經云我寧不說法今何以言具告耶答云欲說一乘教皆是心念擬宜而救不得所以息化實未告也故云誠門擬宜等。

【疏】不識八苦者謂生苦老苦病苦死苦愛別離苦怨憎會苦求不得苦五盛陰苦釋此八苦有三門分別一釋名二辯相三對三苦共相收攝初釋名者一生苦者報分始起謂之為生生時有苦就時立稱故名生苦衰變名



老老時有苦就時為目名為老苦四大增損謂之為病病時有苦就時彰名陰壞名死死時有苦亦就時立目愛別離者所念分張名愛別離緣離生惱就緣立稱怨憎會者所苦強集名怨憎會因生惱亦就緣立稱求不得者所怖不稱名求不得因求生惱亦就緣立稱五盛陰苦者五陰熾盛名五盛陰陰盛是苦就體立稱亦可盛者受義五陰盛受前七苦應言五盛陰苦也次辯相何者生苦如五王經說始從識支乃至出胎名之為生涅槃經中生通始終不同經分為五一者初出所謂識支報始名初初起名出二者至終謂名色支色心具足對前說終三者增長謂前名色增為六人四者出胎五者種類謂出胎後乃至老死於中連連剎那新起名之為生何者老苦如涅槃經中釋有二義一者終身所謂髮白形枯色變名老二名念念老始從識支乃至老死連連遷變名之為老始終念念始終為二一者增長謂從識支乃至盛年念念遷變二者滅壞年衰已後念念老也何者病苦如涅槃中釋兩義一者身病所謂四大增損不調及餘客病二者心病所謂歡忻憂恐怖愚癡等也何者死苦如涅槃中說死有三一者放逸死謂謗大乘方等經典二破戒死謂犯三世諸佛禁戒三者壞命死謂身盡命終經分二一命盡死二外緣死命盡中經說有三一者命盡而福不盡正報雖滅依報猶存二者福盡而命不盡依報雖亡正報猶存此亦通名命盡死也三者福命俱盡依正俱滅外緣死中經謂有三一者自害二者害他三者俱害何者是愛別離苦所別有二一內二外內者是親戚眷屬外謂資產何者怨憎會苦怨憎有二一內謂惡道報二外謂刀杖等緣何者求不得苦有二一因二果因中有二一者惡法求離不得二者善法欲求不得果亦有二一苦事求離不得二樂事求欲不得苦事有二一內二外三途苦報求離不得名內刀杖等緣名外樂中有二一內二外人天樂果求欲不得名內五塵妙境求欲不得名外何者五盛陰苦如涅槃說通攝前七為五盛陰苦三對三苦相攝者八中前七別配三苦後一總攝三苦就前七有通有別即壞即苦即行即苦義通前七生老病死苦苦所收若緣老失狀色病失強力死失壽命而致惱害壞苦所攝愛別離者壞苦所收怨憎會中有兩三塗苦報刀杖外緣而強集會苦苦所收涉求之行而強現前行苦所攝求不得中義具三苦於惡求離不得苦苦所收於善求合不得壞苦所攝涉求行心求離不得即行苦也五盛陰具前八苦。

【經】而告之言等者希有之言即是歎也難得之語即是勸也汝若不取等者若不依我勸出火宅取三果車復必為渴火所燒而生憂悔。

【經】種種珍玩奇異之物者三方便法於小乘為珍玩於一乘為奇異注云三車為珍玩人天為奇異。

【經】如此種種羊車等者三乘之下亦說人天戒善果報不同故云種種菩薩化世聲聞從師並居人間之類故譬羊緣覺進不化世退不從師喻之如鹿以表山林又羊性遲鈍譬聲聞鹿性勁疾譬緣覺牛強壯譬菩薩又羊形小譬小乘鹿處中譬中乘牛形大譬菩薩。

【疏】從爾時至適子所願等者稱悅忻心名為適願既云聞父所說故是聞所生慧也心各勇銳者勇進也銳利也三乘不同故名為各思心動慮者釋思所生慧前方便也勇銳是初慮互相推排者推謂觀四諦理十六行相初踐四聖諦跡故名為排邪正未決名互相者如觀苦諦境苦無常無我不淨名為正常樂我淨名為邪於此未審或不淨排淨或淨排不淨名為互相由觀未熟故三諦準知(云云)。

【疏】觀三十二諦等者記指釋籤廣明今略知大意有三品忍下品具觀八諦下各四行相初觀欲界苦次觀上兩界苦乃至欲界道次上兩界道上下各十六名三十二諦觀次中忍二十四周減行七周減緣各三行名減行各一行但名為緣減復七諦名減緣八諦下各三行相名減行皆從退向前減也至欲界苦諦下二剎那心觀一緣一行名中忍滿文云縮觀是也次一剎那心觀一緣一行名上忍滿餘如籤釋(云云)。

【疏】上法說中先機發次障除佛喜無畏者經云志求佛道者是大機發也次說障除佛喜者障若未除不免火難佛即生憂起於怖畏諸子障斷至法華會說佛慧時佛生歡喜而無所畏故佛歡喜顯子障除也今譬中先免難者經云無復障礙是先免難歡喜踊躍是子歡喜各白父言下即是索車約經文相兩處前後若約於人必先障除後機發也。

【疏】無索小者此師意云今法華中言願賜我等三種寶車是索小果此師不知在鹿苑時已得果竟非昔未得今日索也只由略開權時斥方便今雖索小意求於大故云大乘機發也。

【疏】四二乘果門外者正使是煩惱障斷煩惱障盡得小果佛果在習氣無知門外者習氣是正使之餘習無知者塵沙障於俗諦三昧理不了名為無知。

【疏】今當為爾至圓教菩薩是者此四教菩薩各得一句具足而論一教菩薩各具四句謂索不索亦索亦不索非索非不索也藏教四者一三祇百劫位名不斷二三四心位名斷三雙取名亦斷亦不斷四除前相約理名非斷非不斷此四對昔皆不索是一句在今皆索是二句今昔相對名亦索亦不索是三句除前相約理名非索非不索是四句即成十六句也通教四斷者一乾慧性地名不斷二八人至八地名斷三菩薩地侵習未盡名亦斷亦不斷四除前相約理名非斷非不斷此四在昔名不索在今名索今昔雙取名亦索亦不索除前相約理名非索非不索成四四十六句也別教四斷者一十信名不斷二十住入空名斷三十行出假斷塵沙未斷無明名亦斷亦不斷四十迴向修中十地證中名非斷非不斷此四對昔名不索對今名索雙取名亦索亦不索除前相約理名非索非不索成十六句圓教四斷者一名字位是不斷二觀行位名斷三相似位名亦斷亦不斷四十住已上名非斷非不斷此四對一不索約性得二索約修得三亦索亦不索雙取四非索非不索除前相約理即成十六句圓人約當教進後位名索也若藏歷四教索成四箇十六句通有三別有二圓有一或漸入或頓入或不定入此四

教菩薩通五時鹿苑密餘顯露以論故云宏綱大統也二乘在昔密入亦有頓漸不定思之。

【疏】世人執等者記云並由不說佛菩薩乘離合初後至不會者謂鹿苑中因名菩薩果名佛乘故云初合方等已去名為後離即演門三教菩薩也問圓乘云一乘大乘上乘菩薩乘佛乘有何同異答名異體同所對別故若對三乘故名一乘文云從一佛乘分別說三是也對小名大乘通四教菩薩對中下名上乘對佛名菩薩乘對因名佛乘皆通四教今簡前三唯圓不會也。

【疏】華嚴第八云下等者記云初三從應第二從機恐誤觀文皆從機說如云下劣厭沒者是機鈍根利等皆從機也。

【疏】三解脫法出聲聞乘等者出是因義謂從因至果名出也又云聲聞乘相者即行行之相也。

【疏】光宅取盡無生二智為體者俱舍云盡無生智二相何別頌曰。

智於四聖諦 知我已知等 不應更知等

如次盡無生

論曰如來論說云何盡智謂無學位若正見知我已知苦我已斷集我已證滅我已修道由此所有智見明覺解慧光觀是名盡智解曰此總別智之異名決斷名智推求名見離闇名明悟理名覺了達名解擇法名慧光謂照觀謂察此即名異其體一也論云佛無生智謂正見知我已知苦不應更知乃至我已修道不應更修乃至名無生智正理云謂非擇滅有無生故此智得生智託無生名無生智(云云)若單取無生智則通大乘今言盡等唯局於小不可為體又因不含萬德故而獨言果耶。

【疏】果正因傍者若從親修因正果傍今從慕果行因故云果正耳。

【疏】若內因斷結等者問有為能斷斷即斷結斷結得名乘外果已證極何得名乘攝答有為藉理體能運得名乘真如是乘性亦得名乘攝問佛果既運息運息不名乘如何至果時猶得名乘攝答至果雖運息自行達到得名乘化他盡未來令他增進名乘攝。

【疏】云運入無餘者般若云我皆令人無餘涅槃即令眾生入無餘也又大經云安置諸子秘密藏中皆是其例問定性聲聞入無餘自證許可名乘攝利他門中永入滅如何亦得名乘攝答大乘二利俱名運是故化他得名乘彼無化他之能運為是自行種類名乘攝。

【記】云三車容上下者是圓鏡疏釋二乘宅內名上車至宅外不見名下車如記(云云)。

【疏】第二車等者法華前車雖等而子不等猶子不等令車不等若至今經車子俱等也言佛性同者若法華前約理鎔融無時不得等何待今日若約機說法華前教未言性等今日開會教行人理皆名等也。

【疏】以法等故者約五乘七方便皆圓融法界無不平等止觀云觀念念心無非法性實相名等。



【經】云其車高廣者此四字正明車體是性德三因高廣不二是正因不二而二即非高而高是了因非廣而廣是緣因即三而一是性德三因也若對修德但總名正因也即是車體眾寶下是修德緣因有大白牛是修德了因若明體與具度別應從眾寶下點今文合者緣因與正因俱因是所導白牛是能導故今點開則修性各三合則修二性一故合為大車也。

【疏】廣敘車等者有人取後得智為車體根本智為白牛不說現為車體若取理與下寶所無別故不取也即用根本無分別智為能導後得智為所導今謂作此解者與光宅盡智無生智為車體何異故為章安所破。

【疏】譬如來知見深遠者實相非知非見而知見法界橫周十界故廣廣遠也豎徹三諦之源即三而一故深深高也。

【疏】眾寶莊校至四辯者譬萬行修饒止觀譬無量道品名眾寶是萬行異名耳。

【疏】四辨下化者四辨如記釋今明意者謂從初凡心時修此四辯至初住位時即能下化眾生。

【疏】真實萬善者此約果時名真實為在因時用無緣慈熏法性至分果初住時即能布施化也止觀云道品所攝十力無畏十八不共之法不與他共名珍奇嚴飾。

【疏】四弘堅固大慈者四弘即四無量心慈無量即眾生無邊誓願度是苦諦悲無量即煩惱誓願斷是集諦喜無量即是法門無數誓願學是道諦捨無量即是平等捨慈悲之心即是佛道誓願成是滅諦如下妙莊嚴品釋(云云)。

【記】四攝者謂布施愛語利行同事(云云)。

【記】指止觀云道品調適即無作道諦七覺也除覺分者除身口之麤達麤言及軟語也捨覺分者圓捨十界依正達九界皆佛界名捨定覺分者即照而寂精進覺分者三業念念趣三德也擇覺分者擇是慧性簡權入實喜覺分者喜於自行化他皆得入實念覺分者明記為性不為感染。

【疏】七覺者取定慧莊嚴車體也。

【疏】觀練熏修者此約正助合行也由因時修三觀心為正行未能相應即因觀練等禪助之令速入理三觀理心融彼事禪俱成實相名曰合行止觀云諸禪三昧起六神通名重敷今疏闕神通通是定用故不說。

【記】丹枕至即三而一者喻中動靜相即實體與用亦復如是者體是靜用是動如云自因之果是動法性無動是靜而動故云而到是法身德也萬行是動無作是靜於正行時而達理故名無作也即解脫德眾智是動莫觀是靜用處達體名為莫觀即般若德止觀云四門歸宗體息諸行名丹枕。

【疏】白是色本者是修德了因名修德般若與本淨了因合故云相應止觀譬四念處破八倒之黑名白牛。

【疏】體具萬德者謂性德了因體非前車體也。

【疏】又念處下約無作四諦也念處境是苦諦苦即有因即集諦四正勤至五力是無作道諦七覺八正是無作滅諦若準餘文三十七品總是道諦今無作四諦一中具四故且對之(云云)。

【疏】僕從等者僕使之人從在後僮在前侍衛左右此約助道法門也兩教二乘為從三教菩薩為僮眾魔樂生死為左外道樂諸見為右皆是扶車法門正助不二權即實也餘如記釋(云云)。

【記】粗點十觀者其車高廣即不思議境張設幃蓋是發心內枕是安心風即破遍外枕通塞白牛即道品僕從即助開遊四方是次位位中具安忍離法愛也。

【疏】一切法趣等者記指止觀第二引云大品中始自色心終至種智並明趣也大論釋云云何菩薩為世間趣故發菩提心菩薩為眾生說色趣空乃至種智為眾生故說色非趣非不趣乃至種智故解曰能趣色為假所趣空為真非趣非不趣為中若餘文一切法趣色能所皆假色尚不可得能所皆空云何當有趣非趣正顯中道前能所為開次總能所為合也。

【疏】於一佛乘分別說三者有二意一是少分二是全分若執三為究竟即是少分若約如來本意是如來藏法即是全分也。

【疏】若富而非子是子而貧者應具四句一父富非子謂華嚴方等般若中圓佛名父富前三教機名非子二父貧非子者前三教佛父貧對圓教機名非子三父貧而是子者三教佛對當教機名父貧而是子也四父富而是子者今經圓佛名父富開三教機是圓人名是子故等也。

【疏】所以至釋兩等者記云恐悞但財況子耳准左溪文句云心等子等則是心等由財富故其心則等不言誤也言一國者以寂光望同居也寂光遍益十界三因之子猶尚不盡況同居中昔日結緣了因二乘眾生也。

【經】舍利至虛妄不者問也眾皆疑云始則許三終遂不與似若虛言初不許一後即賜大豈非虛妄問何故許而不與不許而與答權言接引故許理本無三故不與初若許大機緣不受無由出宅故不許也大機既發稱佛本心是故與也。

【疏】第三歎述者經云善哉善哉是歎如汝所言是述。

【疏】得無生智名自在者我見苦已不復更見乃至我修道已不復更修作是念時無漏智慧見非覺也盡智名無繫者苦我已知集我已斷乃至道已修名為盡智。

【經】求一切智等者有云觀空智三乘同有今謂不爾是如來果地一切智也佛智者他云觀有事智唯佛獨成由自覺生此二智故名自然智不從他聞名無師智今謂從佛果說名佛智智從理說名自然果極名無師。偈經其宅久故者有云豎論識蘊無始念念生滅名久故今云三界者從所變說三界及有情皆是第八識相分相不離心心外無境心無始故三界無始故云無始為久也非近變趣名非今所造為故無常卑鄙名頓蔽者即第八識能變所變念念無常非常是住法名卑鄙非漸滅故名頓蔽也堂舍高

危者有云色蘊無常高必易傾危必不安今文二釋一約正報二約依報即是因緣觀心二義今約正報即是色蘊念念相續故高無常故危二約依報土不免墮落者舉依取正有情雖生上界壽盡還墮三途生上故高還墮故危柱根摧朽者有云行蘊今云命根即是行蘊攝念念遷謝故名摧朽摧折朽壞也言支持者由過去行業未謝命即連持不斷業謝故命即斷絕如世柱根由基陸故基陸若毀柱根即壞梁棟傾斜者有云受蘊無常既失正受何可安哉今云意識維持一身由於意識為主綱維一屋由於梁棟居先梁棟無柱而不存譬意識無命根而不住。

【疏】印師三十六物者髮毛爪齒眵淚涕唾垢汗大小便皮膚面肉與骨髓肪膏腦膜筋脉連脾腎心肺並淡膿肝膽胃胞肚肱。

【疏】因緣觀心兩釋者記云從命根已下皆屬觀心者恐文不然文皆有二釋故如命支持是因緣亦云兩足是觀心梁棟二釋初是因緣次是觀心墻壁二釋亦然周障二釋三十六物是因緣今家釋是觀心思之。

【疏】禽獸喻五鈍在前鬼神喻五利在後與入道不同何耶答眾生有二種使一鈍使羸屬愛魔利使細屬見魔故愛前見後今佛法正道緣理斷結於見道中有二種人鈍人用無常苦二行相入見道故先斷愛利人用空無我二行相入見道故先斷見也故不同也。

【疏】八鳥譬八慢者盛壯僇是對我慢性僇是大慢富僇是過慢自在僇是邪慢壽僇是增上慢聰明僇是僇慢行善僇是卑慢色僇亦是過慢同前富僇故俱舍等七慢同也言鷓者此鳥有力能取麋鹿如勢人能取人財言鷓者鷓鳥力強諸鳥不犯如人盛壯無敢以欺言梟者自貴其身反食其母如人未貴反害貧兒言鷲者晝食死屍夜歸山宿自在往來適悅於常如人有自在力愚智並欺言烏者此鳥壽長故俗云千年老鴻也如人長壽從少至老無有衰橫故以生僇言鵲者于鵲鳴行人至除凶示吉皆是鵲懷如人聰明博學今古而生僇也言鳩者性雖是貪而不敢食如人齊菜而生於僇故喻其善言鴿者姓好姪愛墮此鴿身如人身端互相愛惜。

【經】搏撮者搏擊打也撮持取也手擊曰打也言撮者手少取也釋名撮卒也謂暫卒取之玉篇云四圭曰撮謂三指取也手把作[打-丁+纂](子活反)非今所用擗者釋名擗又也謂五指俱往又取玉篇五指投擊也。

【經】哇齩嗥吠者聚脣露齒名哇齩出聲大吼名嗥吠(五佳反)犬鬪也齩(士佳反)齒不正也又嗥者玉篇咆鳴也經魑魅者(上刃知切下美秘切)說文玉篇老精物也通俗文山澤精謂之魑魅謂山神曰魑澤神曰魅魑魍者通俗文云木石變恠名魑魍春秋及玉篇云水神也。

【經】孚者(抗夫反)信也即母伏卵時側聽聞卵中[啗-日+月](子猎反)聲母即啄卵破子即得出若不啄穿子即悶死有此之應謂之信也玉篇姥(莫古切)伏也即是老母伏養名孚通俗文孚(疋附切)卵化曰孚廣雅云孚生也方言鷄伏卵未孚生蒼頡玉篇云乳者謂養子也言產生者產亦生也。



【疏】從自類因者俱舍頌曰。

同類因相似 自部地前生 道展轉九地  
唯等勝為果

論曰同類因者謂相似法與相似法為同類因論疏云謂相似法與相似法為同類因者準此論文若是與相似法為因名同類因似相同類之因名同類因(云云)論善五蘊與善五蘊展轉相望為同類因染污與染污無記與無記五蘊應知亦爾疏云此中染言通其不善有覆無記以三十二法互為因故言無記者謂唯無覆無記法(云云)自部地前生者部五部即見所斷乃至修所斷也言地謂九地即欲界為一地四靜慮四無色為八此中見苦所斷法還與見苦所斷法為同類因非餘乃至修所斷還與修所斷為同類因又二欲界地還與欲界初靜慮與初乃至有頂與有頂為同類因(云云)然唯得與等勝為因非為劣因加行生故且如已生苦法智忍還與未來苦法智忍為同類因是名為等又即此忍復與從苦法智至無生智為同類因是名為勝(云云)。

【經】鳩槃荼鬼者喻戒取戒取有二一善法戒取二惡法戒取執十善為因名善法戒執鷄狗等為因名惡法戒取故疏云初十善次云外道也。

【經】蹲踞者有云重執隨順諸見戒生不緣餘法如踞土埵踞者垂足實坐倚也埵山土聚隅也述曰外道執斷常見如平地更於其上執戒禁取如土埵問戒禁何別答持鷄狗等戒名戒如性戒也裸形自餓等名戒禁如遮戒也此戒禁緣諸見起猶如土埵等言一尺二尺者若單執戒為勝因生取名離地一尺雙執順戒禁為緣因生取名二尺又或執為勝如一尺者述曰令戒禁為緣緣餘戒故名一尺也更執為因如二尺者述曰得五現涅槃果(五現涅槃如前六十二見中)戒取心須具二不然邪見所收今解如疏具善惡二戒故也(云云)。

【疏】謗無因果者執惡禁戒非因為因謗無五戒十善有漏之因如捉狗兩足橫計非想為解脫名果撥無有漏人天之果如以脚加頸望撥世間因果似邪見斷見自執非因非果為因果是戒取見及常見集本得果下釋所撥因果五戒十善之因本得人天之果如捉狗足及不樸失聲是喻有漏之因聲即喻果利見撥者外道執自戒取名利見撥有漏苦因不得有漏苦果名捉狗兩足撲令失聲也若不作此解便同邪見(云云)次觀解者有三初解兩句次又云下廣釋第二句加第三句次又云下重釋第二第三句兼第四句初解疏云修六行觀伏貪者外道六行始觀之時六行俱觀修成之時於上各觀一行不具觀六六行名為等智以近分有漏定離昏沈掉舉名之為等厭下欣上目之為智此六行是近分定不得言別起近分別生六行然六行通佛弟子外道共修俱名等智六中前三無間道斷故云厭下苦羸障後三解脫道證故云攀上靜妙離問佛弟子既修等智何故六行不名為煥煥答良以厭下欣上有漏等智伏惑而非見道方便不名為煥煥等善根三界皆厭無欣生處以增背有故又觀諦理故不同也又問六行生上色界得根

本定不答若利根人身在欲界六行伏惑即引得根本定若鈍根人有不染無知以為定障於欲更作意斷定障始得耳又問生上界得彼定時為是有漏為無漏耶答通漏無漏若有漏定人亦有漏若得無漏者入即無漏出定即有漏也貪欲為狗覺觀心為兩足數息觀止覺觀心如捉兩足不淨觀伏貪欲如撲狗貪欲因既被伏果必不生如不能聲第二釋第二句撲如前能生禪定等者由伏欲界貪即能發色界諸定於欲界貪更不復起如撲令失聲以能生顯所不生故也第三釋一往制心者最初用不淨觀名一往未能得伏名未失聲不淨觀常在貪境無有間念名常繫在緣如脚加頸者脚喻不淨觀頸喻貪欲觀在於境如脚如頸也貪不得起方是失聲。

【疏】身見豎入者俱生我見通於三世故云豎也計我自在者計我為主為宰主有自在宰有割斷是分別起我輕拒賢善崇重暴惡故云不修善等即是輕拒賢善裸形無耻即是崇重暴惡名慚愧無明覆閉名為黑。

【經】四面一時者有云生老病死等為四面與八苦中四能燒火同故今但為四念處起四倒五濁八苦也問四倒可然五濁八苦如何答於身受等計我是我見計斷常是邊見撥無出世因果是邪見持鷄狗戒是戒取妄計非想為涅槃是見取即是見濁於身受等起貪嗔癡等是煩惱濁計有眾生為實是眾生濁有連持命是命濁四在時中名劫濁由此五濁今身受心法念念無常故名為火八苦者即於別等有生老病死愛別離怨憎會五盛陰八苦所煎今身等四念念無常故云火也問八苦前後何名一時答身受等四俱生老等故名一時也。

【經】爆聲震裂者疏不釋棟梁椽柱者前意識及脊骨為棟梁筋骨及支節為椽命根及兩足為柱故此不釋也初解約死苦命根斷四大離名爆裂次解病苦名為爆死苦名裂也。

【疏】非想亦有八苦等者言心生異念者謂欲界身修無色界悲想地定即心異緣無所有處乃至空處等名為異緣念只是緣耳言念念不住者謂相續至後名老苦又八六四二長時名老苦言行心擾擾者得彼定由被十通心所動亂行人名為妨是行陰攝故名行心文欠一苦謂別離即失彼定名別離也。

【經】毒害火等者毒害譬見思火災譬四倒八苦故云非一。

【經】在門外立者一將行之時將入宅救子又立者不行之緣譬佛待機方入生死度物而不他行也又立者諸子背化流轉生死如來眾德久立也又立者不安之兒聖人雖復息跡世外欲應生死樂習繫安也此諸解不及疏中(云云)。

【疏】先因等者約理釋中因無明故而有戲論無明是界外惑戲論是界內見思惑無明是疎因見思是親因即感分段生死苦名人宅也。

【經】此苦難處者有云利鈍惱他況大火者即四倒八苦也謂因苦尚難處況果苦耶今疏意無無漏定慧如飢渴因有漏定生上二界細苦尚自難況遭欲界五濁大火苦耶。

【經】益我愁惱者如來本擬無緣大悲教化眾生今但用法緣眾生緣教化故益我愁也。

【疏】行具一切法名藏者低頭彈指小善皆是法界具一切法此善難見如地中藏六根具一切法示人易信如庫也。

【經】生育等者令發菩提心為生發修菩薩行為育記云中間方便化為育育養也。

【經】以眾寶物至車者說如來萬德作大乘之名故云以眾寶物造諸大車問三乘是方便可名造一乘是本有云何名造答三乘本來無方便說三故名造今大乘本性具眾德今約修亦名造也二義異又據理而論者三一本來無假說三一者皆是言詮即無名相中假名相說俱名造此就果車說之若就因車者以由用也藉三乘善根之寶以成今唯一之解故以眾寶物而造作之此二解者前約假名次約言詮其義無別前約理三一本無此雖有異俱是性德理乘之體今言造者不同他解本有性德三一顯修德三一性具眾德名眾寶依性起修名為造隨其本習各得大乘故名為諸約本習示佛乘故名為大。

【經】上妙細麤者他有二義一用遮垢二用嚴飾一乘亦二義一能忘世禪之著名遮垢二即具一切三昧名嚴飾此解猶未出小乘遮垢之言應具五住方顯一乘之用耳今是無緣大慈以覆一切名嚴饒譬禪自在一行三昧定散無礙故名上妙微密叵知名細積功方證如積華用功成麤具諸功德聚林名價直千億自性無昏闇名鮮白離三惑垢名淨潔。

【經】安處林野者無生死喧動稱寂然閑居智德森繁如林蕭然放曠譬如四野如來居之恬靜名安處此解亦未知無何生死之喧今大師意無二邊之喧名寂即無二死也(思之)。

【經】其中眾生子者有引光宅學士和闍梨云凡夫識能更生識所生之識即是己兒故名為子得無漏竟識不復生成論師云眾生從無明識窟流來為佛所愛念故名為子有云子有二義一與佛同源眾生本性清淨如涅槃皆一味故二諸佛復此眾生本無六道調計為六道以慈念之故稱為子此之四釋但得正因子義闕緣了二子故不可(云云)。

【經】具足三明者宿命知過去天眼知未來漏盡知現在除愚故稱明也餘三天耳他心神境不除三際愚故不稱明也問俱舍云五識唯緣現天眼何得緣未來耶答與第六意識同時起即緣未來為第六緣三世境故。

【疏】略不合知子先心者既用三車擬宜即知子先心竟故不頌也。

【疏】去取終成二文者長行開譬有四一免難二索車三等賜四歡喜名取合譬但合免難及等賜不合索車及歡喜名去頌中頌譬具頌四義名取頌合譬但頌等賜及歡喜不頌餘二名去故長行與偈終成有二文也。

【疏】今合又略等者一開譬等賜文中一標等心文云各賜諸子是二標等車文云等一大車是三廣大車文云其車高廣下是四釋有車之由文云所以者何是大長者財富下是五廣等心文云而作是念我財物無極不應



以下是六釋廣心所以者何以我此物已下是今頌中對長行又前後長行中初合標等心文云是諸眾生脫三界者悉與是次合等車文云諸佛禪定解脫等娛樂之具是頌中第一標等車第二標等心故前後也又頌合大車長行云皆是一相一種聖所稱歎能生淨妙第一之樂今頌云是乘微妙等者一微妙頌上妙字二清淨頌上淨字三第一字頌上第一字四於諸世間為無有上頌上皆是一相一種聖所稱歎言無上者法身過世間故餘例釋之次無量頌有車之由者上合譬文在第一文云如來。爾時便作是念我有無量無邊智慧力無畏等諸佛法藏即是釋有車之由今頌在第四讀者應知。

【經】又舍利弗下疏釋云行人可通不可通章先引惡數不應為五種人說又二初偈三人一憍慢如五千之徒二懈怠三計我見次偈二人一淺識博學世俗人二深著五欲人(初三小乘後二大乘)已上五人經云聞不能解亦勿為說。

【經】若人不信下第二明五人名起惡謗者一毀謗是口業二嘖蹙是身業三疑惑是意業四毀法人從若佛在世下是第五謗人從見有讀誦下是於四法師一讀二誦三書四受持名為經者者是人故云謗人於讀等四人而生輕賤憎惡嫉妬結恨也。

【經】其人命終下第三明五人獲惡果又二初明得果次告舍利弗下二行結初又二初明墮惡次如斯下明不得值佛初又三初地獄次畜生三賤人次明不值佛又三初明不值佛次明後墮惡道三明復得為人今疏總云獲惡果報是也次結如文問上來皆言莫為說似若無慈何名菩薩答有三意一聞必起謗無益有損故不可說即是慈也二者從果識因謗即致苦可不慎哉三者謗既有重罪信必有深福即勸信也初三報從重至輕上品地獄中品畜生下品人間受苦言地獄者他立一章今不要經云須彌山下有一百三十六地獄如下隨喜品說(云云)問何故謗經人無間耶答一乘是極樂經謗極妙法故感極苦處也問何故法華令謗者受苦耶答夫罪福從於理生順理萬惡永消違理眾苦並集故佛說法華示人罪福耳。

【經】具足一劫者小劫也。

【經】云若狗等者墮下賤獸中有四種一若狗野干二若作駝駝三有作野干四更受蟒身初謗極法及以尊人故墮在賤獸報二謗平等大慧之經故受愚獸報三佛有權實二教執權而破實故得一目報四謗法毀人之時心生嗔恚故受蛇身報。

【經】為諸童子至擲者信經之人扶理利他謗則乖理損他損他故還得損報故有打擲也。

【經】其形長大者嗔大法故受大苦身報不對聞法故受聾病報愚癡謗經故受於愚騃報不受行法故受無足報多令眾生不信故受為諸小蟲之所啖食報。

【經】若得為人第三明餘報智論云謗法人非慳貪業故不生餓鬼中愚癡謗故得暗鈍報亦謗智慧經故得暗鈍報僞慢心謗故得矬陋報謗微妙法故得醜陋報謗開方便門法故得癩瘡報謗正直經故得背偻報。

【經】貧窮下賤為人所使者經備萬德為富貴謗富貴經故得貧賤報乘於一乘而遊四方得大自在今謗自在經故得不自在報故云為人所使此經能破凡夫二乘菩薩之病下經云若人有病病即消滅謗無病經得多病報。

【經】若修醫道者即順方治病今謗順理法故得違理報。

【經】常處下第二重明三品罪以生人中謗法餘業績更受毀經故墮地獄餘如文。

### 信解品

有云同異有八一生信處異身子從疑生信四十餘年懷疑故云欲以問世尊為失等中下根人從執生信四十餘年執小究竟執破生信今謂不然經云爾時大眾中至于千二百阿羅漢皆言動執生疑不合偏執也二廣略異身子述解則略中根陳悟則廣記云此不爾但是文異義同故身子云將非魔等及述五佛章等豈是略耶三遠近異者身子近序現世迦葉遠陳往昔現世但從鹿苑至法華往昔從華嚴訖一乘之說記云身子序我本著邪見時亦過道樹故不異也四通別異者身子自一身迦葉通四人記破云文異意同身子云我等不預又我等同人我等待又我不解四度言等敘失既然序得寧唯身子四眾八部即其人也五有無異者上無譬說今則有之此亦不可上有曇華但傍正耳六多少異上序三乘今述五乘此亦不爾上四部中亦有人天也七歡喜異者身子昔憂今喜迦葉昔不懷憂但今非意所求忽得大寶故喜今謂不然方等經中迦葉自悲敗種泣動大千寧於法說而得無憂耶八約人異上根一人中根四人下根無數者今謂根雖不同開示等無別亦如四眾八部上亦不少。

【記】綺綬珪璋者朝服帶也珪是炎頭玉也璋是方玉也。

【疏】善吉獨稱慧命者問何故於四人中在初耶有答云或可當時超席善吉在初或可善吉有轉教之功故初列也今釋如疏。

【經】偏袒者注云偏袒右肩名未起之時正被袈裟外國依律不著正背及偏袖衣著者得吉羅罪。

【疏】僧首不求者執騰高而秀晚學不棄小而避所嫌自固全迷於一乘說彼乃存於三教故不求也。

【經】但念空無相無作者唯念小乘三空門也一空攝二行謂苦諦下空無我行觀苦也二無相攝四行謂滅諦四行滅靜妙離觀涅槃無相也三無作即是無願攝餘十行謂苦下二苦無常集下四集因生緣道下四道如行出觀諸有為一切無願也此通有漏無漏三三慧所攝。

【疏】相失譬近領火宅等者問略頌長行權實即是釋迦施漸頓化正是當機如何對父子相失答上文云今我亦如是即釋迦昔日王子既背王子名之為失安穩對不安穩子住不安穩處等名為相失也眾生即六道乃至知性欲等並是失也。

【疏】大經觀方者記云不修故沒者即退大也入已沒者未斷見思為沒發自度心為出入已即度者譬觀或名人已或是佛性名即彼岸云即度也行有淺深故名煩惱為賊有遠近依初弘誓故安淺處有云空觀為淺恐悞思之。

【經】遇向本國者不期而會名遇法華三昧經云反源盡欲令人還故鄉故鄉名無為號字清淨室佛答婆羅門云般若郡本際縣超入城絕勿里薩婆若樹下止。

【疏】中止者此中有傍正人法因果傍有通別正唯有圓人是臣佐法是金銀等因是三教初心果是三教之果。

【記】家本養性者喻也無緣慈悲為家養法身自利利他之性居方便土中法身為慈悲熏之欲垂迹取同居土中子圓機也。

【記】但彼對勝應其義不成者五人界內熏劣應出界即見勝應通別菩薩界內見勝應出界亦只見勝應其義不成准小例大通別菩薩界外亦應更見圓勝應也故云豈應守舊(思之)。

【經】商估賈客者此中估賈兩字同作估音上估稅之估切韻云估市稅也又云此估云賈如書云既我得賈客不是儂商功估也說文云行販曰商玉篇云坐販為賈賈亦舉下反賈亦訓買又賈者固也固物以待賓來求其利也喻舍那稟教之人他方菩薩稟教還他方教化如行販此間菩薩稟教於此間教化如坐販稟教非一故云眾多(思之)。

【疏】或華著身者如觀眾生品天女散華至菩薩悉皆墮落至大弟子便著不墮時舍利弗神力去華不能令去故天女呵云勿謂此華為不如法仁者自生分別想耳若能於佛法出家有所分別為不如法觀諸菩薩華不著者已斷一切分別想故知身子具於別惑名為分別華著身也。

【疏】拜座者即不思議品新發意菩薩及大弟子雖復念座皆不能昇維摩詰云為須彌燈王如來作禮乃可得坐也。

【疏】棄鉢者弟子品中時須菩提入維摩詰舍從其乞食時維摩詰取其鉢盛滿飯以敬田難之須菩提若能於食等者於法亦等於法等者於食亦等不斷婬怒癡亦不與俱乃至非聖人非不聖人雖成就一切法而離諸法相乃可取食次將悲田難之為未見中實理平等義非敬田不合受食既非敬田具足界外無明煩惱一體三寶未顯一德三德莫知與外道六師等無差別豈悲田若其伏是悲田亦而與食故云若須菩提不見佛不聞法彼外道六師是汝之師彼師所墮汝亦隨墮乃至入於邪見不到彼岸謗於佛毀於法不入眾數終不得滅度汝若如是乃可取食時須菩提既是小聖聞彼



大法悲敬兩呵口訥心醉遂乃忙然不識以何言不知以何答便置鉢欲出其舍故云棄鉢。

【記】以現說當等佛居法身地名以現說降世後名當諸子背大後名生受付財之化名熟今日四大弟子領佛此意也。

【記】四見父等者始是過去受之時末是降世說鹿苑化故云始末也。

【疏】寶机承足者二足喻定慧寶机喻一理依理起定慧如机承足修定慧皆約理如足依机言無生定慧者即理之定慧也即照而寂故一諦而三諦即寂而照故一境而三境以理對慧即一觀而三觀以理對定即一心而三止(云云)。

【記】問四大弟子至納法既重者一既聞法譬二周二又聞方等般若諸菩薩不思議事皆名重也言驗先見非真者既見如來不思議身說不思議法等驗前見鹿苑垢衣不是真實也。

【疏】遣傍人者文引華嚴四菩薩者引此為例耳初出世擬遣菩薩說法華如華嚴遣四菩薩亦不受也。

【疏】淨名至惑著者彼香積佛品身子心念日時欲至當於何食而聞法乎若欲食者且待須臾當令汝得未曾有食時維摩詰即入三昧令諸大眾見上界分過四十二恒河沙佛土有國名眾香佛號香積與諸菩薩方共坐食問諸菩薩誰能致彼佛飯諸菩薩等咸皆默時維摩詰不起于座居眾會前化作菩薩相好光明威德殊勝令往上方問訊彼氣力安不願得世尊所食之餘於娑婆世界施作佛事等無令起惑著者身香是勝妙五塵即別惑恐彼生著故令攝之。

【記】不論淨土至十七句者淨名云寶積當知直心至來生其國有二別一橫明十七句謂一直心二深心三大乘心此三從解得名四施五戒六忍七進八禪九智此六從修行明淨土因十四無量心十一四攝十二方便十三三十七品十四迴向十五說除八難十六自守戒行十七十善(已上橫訖)言豎者有十三句謂隨其直心則能發行隨其發行則得深心隨其深心則意調伏隨意調伏則如說行隨如說行則能迴向隨其迴向則有方便隨其方便則成就眾生隨成就眾生則佛土淨隨佛土淨則說法淨隨說法淨則智慧淨隨智慧淨則其心淨隨其心淨則一切功德(已上豎訖)。

【疏】信力故不欺者信謂信教故不欺稟教修行故不怠由念力故不違其教故不嗔由定力故決知稟教獲利故無恨由慧力故知法無私受故不怨又欺怠是身惡嗔恨是意惡怨言是口惡離三之過故。

【記】若得初果至名之為死者止觀二釋一約七方便名與死等四果俱名為死二約初三果名與死等羅漢名為正死。

【記】是從般若至餘亦不易者記結十六意也恐人不悟更略釋之一同味易知(云云)二約理名別者法華名實相涅槃名佛性三約機者此如大獲謂三周受記彼如拈捨謂五千起去及人天被移四約法彼存藏通別名權此正直捨方便名實五論帶律儀者彼扶五篇七聚明常此經開方便門

示真實相六語證彼兼小果者十仙外道皆得羅漢此經證唯開示悟入七  
受益彼無廣記者彼但有五萬五千無迹本二門授記此經則有八說時長  
短者彼是一日一夜此經八年九談常過未者此經五百塵點明過常未來  
但云常住不滅彼明未常經云云何得長壽等十論辯此如大陣謂迹門一  
代聲聞盡破本門三世垂迹盡破名大陣彼但破闡提及五千名餘儻十一  
現瑞別者彼面門是口表說教流至未來此眉間表中道會權歸實之理十  
二破執難易者二乘難破如此經闡提易破如彼十三領解近遠者彼觀現  
在經文中事名近此探領至法身時齊教至鹿苑時名遠十四述成不等者  
彼四教及外道等解其常住故云善哉善哉此述唯解於圓十五用治生死  
者此治敗種名死彼治有性闡提名生十六付有下有此者此經付下方涌  
出彼但付此土通。

【記】子體父以大而比小者子信父疏云於三藏中得涅槃是不虛今為  
菩薩說大寧為虛妄故云以大比小也佛知此等下是父信子言無違者初  
受小化雖乖父心因小入大故名無違文云見思已斷是初乖聞大必不謗  
是後聞法華名無違也。

【記】傍論授記者如善財尋善知識云於佛處發菩提也得授記並是傍  
也。

【經】字某者注云眾生本名真如也我名某甲者即我是實際實際與真  
如無二即眾生與佛無別也故大品云眾生即性空佛亦即性空眾生如即  
佛如佛如眾生如無二無別也今謂此但約理而失事若從理說理無處所  
若從事者初發心時聞法結緣定有處所經中間略故言某也偈者問何故  
長行初勅善吉今辨迦葉說偈耶答善吉迦葉各有一能善吉有轉教之功  
迦葉有持法之用以二人前後互出問大品不令迦葉轉教今偈何故云佛  
勅我等說最上道答異口同音迦葉說偈即是善吉說也注云須菩提發譬  
舉其始迦葉說偈理其終既同解遞唱明德齊行等。

【疏】十恩中初三恩是應身謂約慈悲室故次四恩是法身著如來衣故  
約所覆也後三是報身如來座故約能座也亦是三德異名又初三是因時  
蔭益眾生次四是果時蔭益後三是如來自行滿起化他用也若從能對室  
等三即名大恩初雙標恩次雙釋恩深若從所對即差別恩也。

## 藥草喻品

論七治中一顛倒功德者修五戒十善名顛倒謂是究竟不信佛果名上慢  
具九十八使名煩惱熾然一聲聞人謂與如來等者昔在鹿苑謂與如來皆  
是羅漢故涅槃云大羅漢佛與迦葉等五人是也三大乘上慢人謂無二乘  
者論意於前法譬二周會二歸一上慢人便謂無二乘故說兩譬潤三草二  
木即是有也有人云此品是出生經今家釋皆開方便無更出生若爾火宅  
亦云是名羊車等應亦出生四寶無涅槃者小乘執有餘無餘二種涅槃是

極今說是化不名為極故云治也五不求大乘以虛妄者小乘解脫名虛妄但脫界內見思未脫果外無明名未得一切解脫故說內衣裏有無價寶珠為治六有大乘人取非大乘者謂取非為是故今說佛果開權顯實之珠方是大乘為治七無功德人者見佛常在而生憍慢永不修道名無功德佛留經教名曰醫師治有人依法華論明此品來意云火宅譬破凡夫病窮子譬破二乘病雲雨譬破菩薩病為菩薩問上說唯有一乘便謂畢竟無三乘方便得實失權存體亡用然識權即實達用即監體既不識權亦不悟實為治此病故說草木差別也今問此是述成二乘何關菩薩之病(云云)又藥草者藥是草木中治之通稱草形木之別名藥草即通別俱舉木即一向不言者何答木少草多廢少從多也。

【記】引嘉祥云不知同者一二乘不知圓歸一地一雨名不知同二不知異。

【記】言通意別者三草二木通名藥草故名言通別在中草故云意別言別意通者疏云無漏眾中即是言別通三草二木名為意通。

【疏】補養等是對治還年等是第一義餌之下是對治變體下是第一義譬諸下是對治開悟下是第一義。

【疏】嘉著稱微者嘉在初緣時著在今得記時滿稱微終稱始俱是佛乘因果故也。

【記】觀心如玄文等者即空攝中草及小樹即假攝小上二草及大樹小上二草是賴緣假大樹是施權假即中攝一地一雨也又止觀第十者四教藥各能治見惑之病觀各不同見惑無別亦三觀為四教攝三草二木及地雨思之(云云)。

【疏】咸令世間皆知見者且對譬大雨所沾故云世間若從一大圓法雨沾潤七方便者即出間皆得見也。

【疏】又三世利下記云迦葉或同者十方四大弟子我與迦葉同或別者餘四果或與迦葉別。

【疏】初心望後心者初住心亦應盡知今言不知者且讓佛位故云未窮。

【記】云一者善體者體是實相善是七方便總名為善別言但在人天名善從二乘至別菩薩應言法體無漏法故今言若善若法皆是實相故喜即體言俱存者七方便法本是體內如三百由旬即是寶所之路故云俱存。

【疏】此圓教實說者對別教菩薩別人以法性之無明生一切法今圓人以無明之法性生一切法故名實也。

【疏】此三法不相離者攬五陰色心為眾生名理如攬山川為世界草木依山川如攬集因成異熟五陰果因通善惡果是無記五乘集因是修德緣了人天是緣三乘是了依陰界陰界入是性德緣了識色二陰了三陰是緣此之修性皆依性德正因之理如山川草木皆依世界故云不相離也又假名生空喻正因五陰法空喻了因草木喻緣因故不相離也。



【疏】三達者此與小乘異羅漢人但宿命知過去八萬劫天眼知未來八萬劫漏盡知現在三千今三世盡知無量故不同也。

【疏】知道者知權實之法開道對身業者謂能開十界之化以一身無量身故云開也說道者謂說五味之法也。

【疏】合凡開聖者問人天是有漏二乘是無漏何故合有漏在無漏中耶答不從漏無漏名合取三藏教明世間布施持戒禪定即是人天之教並是正因緣所生善法故合在藏數中聖也如言阿含明人天因果也此中大小相對有三句一開大合小如五善根二開小合大如五乘三大小俱開如四藏若凡聖相對有四句一開凡合聖如五善根二開聖合凡如四藏三凡聖俱開如五乘四凡聖俱合如三乘。

【疏】如來一音說此三法者問雙中經文唯約相釋疏中何得言雙釋耶答疏取上標云如來說法一相一味即冠於下即是說三種相之教為一味也。

【疏】緣生中道之行者喻如來發心前如水上波發心已後亦如水上波退大已後亦如水上波水喻理性中道未發心波與退後波喻染緣發已後波喻淨緣緣雖染淨中道常寂舉體為用即水為清濁波全用即體二波俱是水舉水為波時水性未曾壞故以波是水故全波為水時波性亦不失以水是波故若云相即不相是相即無不是不是無相即不得六根意途自(云云)。

【疏】無生死相者問與下釋解脫等三何別答此中但釋經中一相即是中道實相離生死因果俗諦邊名為解脫離真諦邊名無涅槃中道亦無彼無相故云無相亦無相即中道無生死涅槃二邊有相亦無無相故云滅相雖有三相但是實相能離三種故結云唯一實相也下文即是對三道是三德皆是約修辨相離合有殊二處大意無別。

【疏】二邊業縛者分段俗邊為有漏業縛變易真邊是無漏業縛中道無二邊縛名解脫相言離二邊無所著者謂界內涅槃集為一邊界外涅槃集為一邊名二邊無所著中道離之名為離相滅相者中道雙無因果二滅之相名為滅相言句句例作差無差者解脫句所離邊是差別界內外故能離是無差別差別同一堅性是權中有實若知無差即差是識實中有權離相滅相二句准說。

【疏】發心畢竟二不別者若唯識資糧位初十信心名發心果位名畢竟今意從圓一迴心入大初住發心與妙覺不別證道同故初住但分證名前難二從未迴心前無始已來已心與畢竟無別理性始終圓故即理發名未迴心前也。

【疏】念何事下釋三慧者婆娑四十二云聞所成慧於一切時依名了義思所成慧有時依名了義有時不依名了義修所成慧於一切時不依名了義故俱舍二十二云將趣見諦道應住戒勤修聞思修所成謂名俱義境論曰諸有發心將趣見諦應先必住清淨尸羅尸羅即戒學如是住戒勤修依

聞所成慧起思所成慧依思所成慧起修所成慧若聞所成慧唯緣名為境未能捨文而觀義故思所成慧緣名及義為境有時因聞引義有時由義引聞未全文而觀義故若修所成慧唯緣義境已得捨文而觀義故若準瑜伽深密等三慧者初依聽聞以文為先而觀義者名為聞慧次依思擇以義為義而觀文者名為思慧次依於思擇於文義證解明了名為修慧此在因位七地已前一體義分有三體別在佛無聞思唯有修慧唯此是菩薩辯三慧也又云三慧體者別境慧攝通種及理又婆娑四十云欲界有聞思無修慧是不定地非離染地故色界有聞修無色唯有修是定是修離染地故若欲思時即墮修中故無思慧也無色無聞慧者無耳根故俱舍論云生得慧與身俱生用生得慧聞教已因有慧生聞教後慧方名聞慧若準般若論廣多習讀多釋義理是聞慧若少讀少解是生得慧兩宗小別。

【疏】以何法至因緣者言三慧取境者牒前第二體是能取三慧第一境是取五乘法也言聞法下正釋因緣。

【經】云以何法念等者法是五乘所聞所思所修教法也念是能聞思修等三慧體也能所並是因言聞法者假佛說佛說五乘為緣或聞法為因能所念為緣從強互說。

【疏】又三慧至合故者慧是能念境是所念俱為能生因所生三慧現行是所生法為緣親辯自體名因緣不從互說(云云)。

【疏】復宗稱述者謂約如來身廣開權顯實而迦葉未知今聞開顯竟迦葉即盡知故云復宗又由迦葉未暇領於餘人則為如來所責非謂求聞如來廣開顯前而不知也。

【疏】若究其根榮者根因於地而生榮因一兩茂也。

【疏】釋疑者疑云無量功德既不能領齊已所證豈應實耶答云未及等者未聞廣顯前雖不及佛然於已證領實不虛豈聞廣顯竟而不知耶。

【疏】引發下根者非謂引下根令成中根但令下根人見生希慕心耳。

【疏】凡夫反復者謂法華前處處能入本迷真起妄未斷煩惱今於三道能反生三德復本歸真緣於二乘故云奇也二乘斷盡迴心則難。

【疏】佛述至歎十恩者問十恩之中坐座恩對法華是無差別何得總言是差別耶答若約能化衣室座三本無差別今從所化機說故云十恩皆差別也能化即大恩也。

【疏】百穀等者釋名云穀者續也楊泉物理論云梁者黍稷之總名稻者粳糯之總名菽者眾豆之總名此三各二十合為六十蔬菜之實助穀各二十是為百穀周易百穀麗于地是也又五穀者一房穀謂麻是二甲穀甲豆是三角穀角豆是四芭穀謂稻麥是五穗穀謂粟是言苗稼者說文云草生田曰苗蒼頡篇云禾之未秀曰苗苗而不秀是也禾之實曰稼莖即為禾又云在野為稼。

【疏】初一行總明受潤者經文言一切眾生及諸地者不出七方便各各之地故總云諸也。

【疏】有云內凡為小樹者唯有漏故初地至七地為大樹者有功用故八地已上無功用故但成別義有云初地至六為小樹者三昧樂意生身故七地去為大樹者約覺法自性意生身故亦是別義或可初地見道二地至六地修道合為小樹七地已上無學道為大樹也。

【經】或處人天者或表不定非唯局人天之民人天之王亦是小草故云或也。

【疏】大品有法者菩薩諸行未息名有法是因也無法者菩薩證理行息無法即極也。

## 授記品

【記】云破方便之近記者在昔教中三教菩薩當教佛果記名近二乘記得羅漢果名近今經記者為破近記故二破始記著心者如上根中根正記人斷煩惱盡者即無著心若八部上中二根者未斷煩惱得記生著故須破也三為顯衍門記無記相者正是今經名衍雖有劫國而無記相也。

【疏】遲速記者涅槃經云遲者以其人聞速得佛心生輕賤故與遲記若聞道長遠便生退者為此人故授以速記又樂久住世化物授遲記厭生死欲早成佛與速記有云劫國長遠名遲者恐不然(云云)。

【疏】但記男不記女者約大乘方便經上卷云佛告阿難汝今諦聽以何緣故眾尊王菩薩與此女人同一床坐乃至勸彼女人發菩提心記彼女人於此命終得轉女身當成男子於將來世九十九劫供養諸佛具足佛法得成為佛號無煩惱如來故知他經亦記女人今言不記者無記龍女之文耳。

【疏】發心記者諸凡夫始發心即聞三周說法得記者是現前者如諸聲聞人是無生者證初住已上人是。

【疏】瓔珞第九八種記者彼經第八今云第九恐悞也彼經第八無著品云爾時眾會一切眾生見如來授明觀菩薩決乃至有覺知者不覺知者有八因緣云何為八善男子善女人得如來決當成無上平等正覺一切眾生無能知者是諸如來授眾生決已身自覺餘人不知復次明觀若男女等在大眾中為如來所見授決餘人盡見已不覺知復次明觀乃至汝當成佛已知受決餘人亦見復次明觀乃至授決自不覺知餘人亦不知佛復告明觀善男子等在大眾中受決然此受決之人乃至未行不近如來近如來者自謂受我決是謂如來授眾生決遠者覺知近者不覺解曰近者自謂受記如來實不與記名近不覺復次明觀乃至近如來者便自覺知今日如來而授我決遠如來者便自覺知今日如來而授我決遠如來者復自稱說如來今日授我等決為此眾生未應受決解曰遠者亦是自謂如來實不能記名遠不覺復次明觀乃至近者不覺遠亦不知是謂如來授眾生決佛復告明觀



乃至近者亦覺遠者亦知是謂如來八因緣法授眾生決此前八種如疏先列是也次爾時世尊告四眾等下經自釋前八種記也。

經云汝等頗見明觀菩薩受記荊乎對曰非也世尊佛復告強姓子若有菩薩摩訶薩受如來決初發道心受荊不同今此明觀菩薩受如來決已自覺知餘人不覺如此等人未獲如來四無所畏發心自誓未廣及眾生亦復未得善權方便是故受決已自覺知餘人不覺佛復告乃至受如來決眾人盡見自不覺知如此等人發意弘普廣及眾生得四無畏發心廣大有善權方便教化眾生是故受決(解曰菩薩以增悲故自未取證名自不覺知能化生故他人盡見)。

佛復告乃至受如來決已身自知餘者亦見如此等人在七住地分別空觀不計眾生有染著想初發道心不生此念我後成佛度爾所眾生不度爾所眾生心如虛空不可沮壞以獲如來四無所畏得空觀三昧善權方便是故受決(解曰七住地者住是能依地是所依義當通教第七地也猶證空故名不可壞從空出假名善權方便此從菩薩從二乘也)。

佛復告乃至受如來決已身不覺餘者不知如斯等人未在七住不退轉地雖有善權方便信樂三尊供養承事諸佛然未得如來無著之行未能淨佛國土教化眾生是故受決(解曰未在不退地者未證第七地未得位不退由信樂承事諸佛故得受記未得無著之行名已不覺言無著行者證空行也未淨佛土名餘者未知)。

佛復告乃至受如來決遠者得決近者不得如此等人彌勒身是何以此善男女等諸根具足不捨如來無著之行(解云準前列中在於未行名為遠者云云)。

佛復告乃至受如來決近者覺知遠者不見亦非眾會所能測度如此等人在菩薩位未能演說賢聖之行今師子膺菩薩是也眾相具足不捨法本於無想法中不壞法性是故受決亦非眾會所能測度(解云不捨法本名為近覺未能演說賢聖之行名為遠不覺)。

佛復告乃至近者亦知遠者亦見此等人眾行具足不思議無量佛事超生死海漸至無為何以故此善男女等諸根具足不捨如來無著之行遍遊十方無量世界作不思議顯佛神德今柔順菩薩是也(解曰諸根具者信進念定慧也超生死海名為近覺徧遊十方名為遠覺)。

佛復告乃至近者不知遠者不見如此等人眾行未具未得善權方便雖復去離五欲之中未能備悉如來法藏今等行菩薩是也(解曰眾行未具名近不覺未得善權名遠不覺猶離五欲故堪受記也)此瓔珞皆論菩薩今經亦盡具之。

【疏】如佛語蔽魔者亦是瓔珞文彼蔽魔波旬云釋提桓因是我部內何以得記而我不得耶佛語蔽魔彌勒當與汝記又法華論明此六種受記一者舍利弗等五人眾所知識名號不同故與別記二者富樓那等五百人千二百人等同一名故俱時與記三學無學等俱同一號非眾所知識故一時與記四與提婆達多記示現如來無怨惡故五與比丘尼及諸天龍女記示現女人在家出家修菩薩行皆證佛果此如來自與記故。

【疏】云或佛記者是所記之人亦名發心現前無生等六常不輕菩薩與四眾記示現眾生有佛性故如疏正因等記又四句一同時得記成佛有前後五百羅漢是二同時得記同時成佛如學無學二千人是三前後得記前後成佛四大聲聞是四前後得記同時成佛闕此一句。

【疏】見佛性見佛法者三佛性至初住時名見佛性開一切法皆是佛法名見佛法也。

【經】記迦葉章長行中行因有三句一奉觀諸佛者是親觀佛因也二供養下三業種福因三廣宣下明弘經種智因。

【經】云坑者虛也塹也坎者埒也堆者聚土也阜者陵也。

【經】雖有魔皆護佛法者問既云護佛法何以稱魔答魔佛未曾有二乖故為魔如故為佛既是淨土魔即是佛也但順穢土故有魔佛之名耳偈中初頌行因又二初一行半標與記次二行半頌行因又三初一行頌親觀佛次從為佛智下一行頌三業供養修福三從修習下半行頌弘法種智也。

【疏】云三弟子中復二一請記二與記初請中又二意初長行明請之威儀言悚慄者自謂所解大乘未蒙別記恐所解非實畏墮增上慢故悚慄也悚謂悚懼悚謂戰慄次一行頌正請上半歎佛故云大雄等下半請故云哀愍次若知下二行半名開譬者問二譬何別答前甘露譬但譬中周現記音起後大王譬譬於今昔次我等下二行半合譬文但合譬耳言飢國等者在小乘涅槃名為國無常住三德名為飢昔無求大之心今不期而會名為忽遇初周說法名大王饒我未蒙記名懷疑懼復未有行名未敢食今蒙記名得王教即修一乘名為敢食次合譬中初一行合飢國次半行合忽遇大王饒一句次半行合前心猶下兩句次半行合前若復得王教下兩句次記善吉中三百萬億那由他者天竺數以百萬為阿由他千萬為那由他。

【經】名相者有云無形可名無體可相非名非相故曰名相者一切皆然何但名相但是通方耳。

【經】劫名有寶等者云劫內七賢聖大士故曰有寶國中是賢聖所出故云寶生有云空理為寶偈中十二行初一行誡聽次十一行頌長行就長行中有七一行因第三行云當供無數下是也二得果第二行云我弟子及第三行云最後是次得果三其佛下一行頌國淨四佛於其中下三行半頌眾數五其佛說法下二行頌說法長行中其佛常處下是六其佛下半行頌佛壽七正法下一行是法住久近授迦旃延中經云以金銀至塔廟者注云夫珍礫由心輕重在行黍稷非馨明德惟馨故一香之氣變成四柱寶臺一鉢之施重於百車珍貨凡殊麗供養之名峻極宏壯之目心以狀物非貴物而貴心行者也宜取諸供養以義忘財報之名此但得理而忘事恐未全然。

【經】過是已後至作佛者注云夫以成佛之遠近住世之脩夭皆以遂通為義耳在感而不在應不宜就佛行求情橫起滯釋此解勝思。

【經】當得至閻浮者梵語不同瞻部那提是樹名在此州無熱池岸側有經云此州北岸近樹下有紫金光映蔽日月注云閻浮樹生那提河際此河

出真金萬國所重以無上寶而吐奇光猶此佛居至理而含極智故供養以立名。

【經】如來至歡喜者注云地或異寶樹亦珠珍者蓋互名以表國土之淨無麗而不盡未必由義殊故名差。

【經】無四惡道者注云此既不敘劫名國號而云無四惡道但有天人當知前無四趣與此佛同此佛劫名與前佛等亦互表存沒。

【經】多摩羅跋栴檀香者有云多是性義阿摩羅是無垢義聲勢合故遂略去阿字跋陀羅是賢義略但云跋栴檀香是唐音即是性無垢賢栴檀香佛煩惱輕微名性無垢仁德如香可重多賢注云多摩羅跋香草也栴檀木香也前取樹事阿金之耀今譬草上木香之氣。

【經】各起塔廟者注云前二記直供養諸佛後二記兼崇造塔廟此亦互舉相顯非前佛功玄後覺業淺所以供養不同。

【經】劫名喜滿國名意樂者注云劫內喜心所期宿因皆滿國中意業所招脫苦受樂故劫以滿為名國以樂為稱。

## 化城喻品

【疏】化城喻者若望前譬喻品彼題名從通而意別有三車一車長者火宅故名為通信解品有齊教領探領復名為通譬喻意在大車信解意在付財故云意別化城喻題別而意亦別今唯說圓得名故也文云以權智至教為化者本無二乘方便說二名無而歛有有無異故是世界義依教修行得入內外凡位是生善義至見修二道所斷見思名對治義所證涅槃是第一義準疏文意化唯從佛三悉從機記中所明機應各四。

【疏】領解述成得記前後者如五百弟子品得記在前領解在後經云我等應得如來智慧而便自以小智為足學無學品世尊慧燈明下一行是領解此並領解在後也富樓那述成在前者經云佛告諸比丘汝等見是富樓那彌多羅尼子不。

【疏】一出所見等經有五意一從初至劫明時節二爾時明佛名號三其國下明國名四劫名下明劫名五諸比丘下正明久遠但言所見事者不出佛及時節國劫等言國名好成者注云國中眾中皆指佛好以立業然後封壇得成故曰好成劫名大相者劫內萬品皆修開土之業並有大人之相故曰大相所以明佛久遠者一為示聲聞根鈍退大已後經爾許時時猶住小果二示生死長遠聲聞曾發大心尚流浪生死凡夫未發寧免輪迴三示如來能知久遠猶如今日二乘不知自鄙欣慕四為將明十劫坐道場及入定八萬四千劫故須長壽小乘聞說不合生疑五為本門密開壽量由此五意所見久遠也。

【經】云地種至墨者種音(之龍反)即是種類謂三千世界種類不同也。



【疏】云三結者如今經云我以如來知見力故觀彼久遠猶若今日者佛地論云佛智有三一第一義清淨智調斷惑空智二一切智知有法也略知四法一者知一切時謂三世也二知一切界謂世界及眾生界三知一切事謂有為無為事也四知一切種智謂世出世因果種別也三無礙智亦是有智於上四法欲知則知而無有礙今謂與智論三智同初是一切智次是道種智具知四法後是一切種智猶無礙故皆入中道今文如來知見者知是道種智也見是法眼也問經前云佛滅度來甚大久遠後文何故云觀彼久遠猶若今日答有二意一顯知見之力見昔事分明如現在所見知見無異故猶若今日非謂遠劫成近如今日也二謂如來密意顯於壽量故迹中遠劫近也有人問釋迦修行不越三祇何故塵劫極多彼時猶為王子答意趣有四一平等二別時三別義四眾生意樂述曰莊嚴攝論廣釋有三門一立意二出體三釋初意者以此四種決了如來秘密言教令生開悟故對法云由此意趣故方廣中一切如來所有秘密應決了二體性者皆以如來後智為體由緣一切差別義理為利眾生安立處故云無性云遠觀於他欲作攝受名為意趣攝受之意趣名為意趣三正釋者先總後別言總者思量名意趣謂理趣思量理趣故名意趣有財釋也趣謂其境意是相應智用斯二法以得名故四別釋者一平等意趣此約佛身功德等悉皆相似名為平等據斯相似言過去佛即是我身非實佛即定是此故楞伽經大慧菩薩白佛言世尊我是過去一切諸佛佛言以四等故一字平等過去及我同名佛故二語平等謂三世佛皆有六十四種美妙梵音言語說法我亦同彼三身平等我及諸佛法身色身相好莊嚴無異無別四法平等我及諸佛皆得三十七菩提分法十力無畏諸功德故作此四種唱言我是拘留孫等又無性釋云謂一切佛由資糧等並相似故作如是言彼即是我然非昔時毗鉢尸佛即今釋迦問本以意趣決諸秘密即如實言彼佛即是我身有何秘密復如何決答勝觀釋迦本非一體經言彼佛即是我身道理有乖故云秘密談佛意趣據平等理言彼是我以會相違餘三準此二別時意趣者言雖說此意在他時言說與意時分有異故名別時故無性釋云謂觀懈怠不能於法精進勤學者故說是言若誦多實如來名者便得涅槃若唯發願便得往生極樂世界此意長養先時善根如世間說但由一錢而得於千意云最初一錢是彼後時得千之因於一因中說千之果法亦如是問持名願往何秘密耶答持名發願皆是其因後時方得決定菩薩往生淨土經依今因說於當果言特名等即是決定生安樂因故名秘密今以別時意趣通之故無妨也雖即持經決定意本在後時方得三別義意趣者雖談此義意主別義言說與意義有不同名別義意故攝論云若已逢事爾所歿(渠京反河名)伽沙等佛所於大乘法身能解其義無性釋云謂證相大乘法義與教相大乘法義其有差別由此故言於河沙佛所方能解義意云解義有二一證理之時名為解義即證相大乘在初地已上菩薩所證二聽法聞思之時亦名解義即教相大乘在十信前凡夫得聞聖凡階位而有不同故言差別問言逢多佛

方能解義何秘密耶答據教中義解實非難言逢多佛方能悟解豈非秘密故以別義意趣通之佛雖說於教相中義本意在彼所證之義事多佛方能解之故涅槃經云初依菩薩供五恒河沙佛方解十六分之少分四補特伽羅意樂意趣者雖於一法讚毀不同為對所作意樂故爾若眾生意樂意趣故攝論云謂如一補特伽羅先讚布施後還毀咎如前布施尸羅亦爾無性釋云先為慳貪讚歎布施後為著樂毀咎布施故為令修勝善故讚毀戒等准施可知問此讚毀教何名秘密答於施中聞讚而後毀定豈非是自語相違故是秘密觀所化器意樂不同對彼而說故不相違今此答中依於平等意趣說餘佛事即是我身身平等故意謂但是相似名平等非謂唯一佛也(云云)。

【疏】其本坐道場者問何名道場答有二種一法身道場二應身道場法身者謂三菩提果名道萬行名場淨名經說由萬行故能成菩提道是故因行為果道之場也應身道場者摩竭提界元吉樹下起道之處稱為道場問若因行為道場者如何淨名經云一切智等為道聖人所踐為場有四句一道而非場無上果是二場而非道即樹而非道即樹下起道之處是三亦場亦道如前說謂果道是四非道非場泯上三句歸乎寂忘言絕慮。

【經】智積者平等大慧皆以積聚故也。

【經】涕(他禮反)目出淚曰涕無聲出淚曰泣言諸母者愛結未斷是故涕泣道緣已會而隨送之。

【經】到已頭面禮足者是三業供養以偈頌曰下是口業稱歎有四句一敬而不歎二歎而不敬三亦敬亦歎四非歎非敬今是第三句也。

【經】其佛未出家下言一坐十小劫者華嚴十種坐一轉輪坐與十善故二四天王坐欲於一切世界教化正法行自在故三帝釋坐於一切眾生行自在故四梵王坐自心他心得自在故五師子坐分別演說甚深義故六正法坐欲明總持法力故七堅固三昧坐究竟大菩提故八大慈坐令惡心者悉皆歡喜故九大悲坐能忍一切諸煩惱故十金剛坐降伏眾魔諸外道故今是堅固金剛耳。

【經】靜然安不動者身得定也憺怕者心定也(徒監反)說文安也靜也玉篇云憺音(徒敢也)靜安也今依上反讀之。

【經】眾生常苦惱者是苦諦音冥是集諦盡道是道諦解脫是滅諦。

【經】百福自莊嚴者十善一善五心下中上上中上上始心有五終心有五一善有十善即百也。

【經】世尊知眾生至行業者有云所念即欲樂勝解二所行道遍趣行三智慧力即根勝劣四宿命即宿住力五業智自業智力其欲樂即所念修福即自業今準所請大小法輪故知眾生深心所念不離先小後大為念也念準思之。

【經】佛告諸比丘下疏分為二一威光照動文有三意初動地次其國下放光三又其國下明二瑞所至所以動地者偈釋云為覺悟群生故言放光

者一表智炬將暉故身光先曜如來採綵菩薩舒暉二欲滅眾生暗故三為召有緣令知佛出故言別明二瑞所至者前二為利益餘眾今的召集梵王。

【經】爾時東方下十方梵請所以明梵請者十六王子為近眾請今列十方梵王明遠眾請舉初後中間例知又十二明人請今辯天請人天是受道之器故又十六是內眷屬請天明外眷屬請有此不同今謂王子請頓諸梵請漸故不同也。

【經】遶百千匝者形者心所運華者實之所因形遶千匝以心不違宗華散如山表深行方積。

【疏】五三業供養者經從即時諸梵天王下有二初長行次偈頌長行明財供養次偈明法供養又前是身業供養後是口業供養又前是供養後是稱歎長行有二菩薩辯恭敬即以天華下明供養初華表欲行因次奉宮殿表欲來果就供養中而散佛上是正報供養菩提樹是依報又前表人尊後表處重奉宮殿捨身之所極欲求初之所宅偈如文。

【經】聖主天中王者七方便聖人之主六道人天之王。

【經】迦陵頻伽聲者鳥名麟鳳五靈之中此鳥有清音施響發則眾禽遐赴譬如來有極智妙法法唱則萬法爭歡。

【疏】文請法經爾時諸梵天下是前供養祈福今請法求慧前歎佛福田今歎佛為施主又前是自行今請法明利他。

【經】默然許之者注云泥洹以默然為違此經默然為順兩默不殊而違順碩反通者或云光明上下以標其相或云顏色舒敘以示其機或云成道之初自宣威號則人天之供不言而為順化周之後廣唱滅謝則道俗眾獻亦不言為違兩默雖同而亦唱義殊故違順之旨以此而求也。

【經】善哉見諸佛等者上方梵說偈稱歎有十行半偈開為二初八行半歎佛次兩行請受供養就初八行半歎中又二初二行歎佛慈悲德(所偈歎慈次偈歎慈)次六行半歎佛難值又二初四行半明昔不值佛次佛為下兩行明自慶今得值佛初又二初三行半明起愛眾生不值佛次住於下一行明起見眾生不值佛問東南梵云一百八十劫空過無有佛南方云過百三十劫此文云於昔無量劫何故三處不同耶答由機有利鈍惑有厚薄之異非佛道有難易之殊上根一百三十劫方得見佛中根一百八十劫下根無量劫也。

【經】失樂及樂想者樂者形事所得樂想是心神所遊形事既惱心神亦苦故曰失樂及樂想也又云樂是樂具想即樂受於生死中無有實樂故稱想也。

【疏】三轉至對見諦思惟無學者有二初二小乘次大乘初又二初見道次通三道初見道者俱舍論二十四說所說沙門性亦名婆羅門亦名為梵輪真梵所轉故於中唯見道說名為法輪由速等似輪或具輻等故即於此中唯依見道世尊有處說名法輪有速等相見道似彼故名法輪謂見諦道



速疾行故有取捨故降未伏鎮已伏故上下轉故具此五相似世間輪釋曰初舉頌略標次即於此下依標略釋初舉頌標中二頌又二初頌釋輪具名後頌敘輪處所初頌異名者然法輪名雖即無量今且敘三種一沙門性二婆羅門三名梵輪雖有三名體唯是一初二約所斷立名言沙門性者謂是道中欲界四諦為四上二界各有四諦合為四上下各四即成八諦於此八中作八忍八智其八忍是無間道八智是解脫道此無間等息煩惱竟故名沙門言婆羅門者此云淨行淨行及前沙門雖說所轉之法推功歸本說為能轉即是如來真實梵王為能轉也故名梵輪二依標略解中云世尊有處說法輪者即雜集俱舍皆說見道名為法輪有五種相一速疾行故者即十五剎那一入觀已所有分別煩惱總皆斷盡不同修道人已還出斷惑容預故言似彼二取捨者謂捨前諦取後諦也即是捨苦境等取集等是三降未伏者謂由見道能斷未斷所未降者皆悉降故四鎮已伏者謂已見斷者更不復生悉已斷之亦不生退五上下轉者謂先斷下界苦集滅道煩惱已次斷上界苦集滅道亦復如是以上二界類下斷之故言上下轉也顯宗論云如聖王輪取前捨後見道亦爾捨苦等境取集等此意顯示見四諦理必不俱時如聖輪降未伏故尊者妙音作如是說如世間輪有輪等故八聖道支似彼名輪謂正見正思惟正勤正念似世間輪正語正業正命似轂正定以輞故名法輪問曰何以得知法輪唯是見道答僑陳如等見道生時說名已轉故唯見道也。

次通三道名法輪者有四意一總斥前非二別申正義三引證四諸部同異初總斥者天親依經部宗破薩婆多云三轉行相非唯見道如何別說唯於見道立法輪名次別申正義又二一敘正義云唯應三轉十二行所有法門名為法輪可應道理二釋名者云何名轉由此法門於他相續見道生時已至轉初故名已轉言相續者身也往身中四聖道轉又云或諸聖道下天親再釋通三道故名法輪於所化生身中轉故總取見修無學三道名為法輪以此聖道令所化生次第入故又大乘云一名梵輪如來應供是梵僧語彼所轉故名為梵輪二名法輪可軌可持義故又有四義一圓滿義具轂輪輞故二摧壞義未斷煩惱皆能摧故三鎮過義已伏煩惱令勢遠故四不定義從自見至自修從自修至無學從無學起言教化等(云云)前言已至轉初者天親云非但我自取三道婆沙本意亦總說一切聖道皆名法輪也問曰有宗還說三道何故前云唯見道名法輪耶答若據有宗三道俱名法輪前唯見道者從初立名以見道是三道之初耳三引證者見道唯名法輪非薩婆多正義也雜心亦敘不正義云牟尼說見道速疾名法輪俱舍正義云或說諸聖道皆是法輪顯宗亦云毗婆沙本意總說一切聖道皆名法輪以三說轉三道攝故即是正義四諸部同異者成論說初轉生聞慧在本五停心位第二轉生思慧在總別相念位第三轉生修慧在四善根位或除四善根取外凡三位如次對之為順解脫今善故亦無十二行相唯作一空行也故疏云為生三慧是成論文眼智明覺者一云照境分別名眼對治無知名

智對治無明名明對治非覺名覺又云眼者照燭諦故智者了別諦故明者見明白故覺者覺察諦故問見道名法輪可有十二行修與無學名法輪如何得有十二行耶答見道斷惑上下八諦各各別斷則有十二行修與無學但作九無間九解脫通斷三界惑既非別斷唯有法忍智即無類忍類智故闕十二行也。

【疏】三根三道者婆沙大論云有三根上中下為三轉又初轉生未知欲知根次轉生知根後轉生知已根又對見修無學三道也若依大乘明法輪體者有四一通明輪體二別明輪體三簡異小乘四遮外難初輪體者擇法覺支正見正智是法輪體者謂此法輪若在見道即七覺支中剋取擇法覺支為體若在修道即成八正道中剋取正見為體若在無學道中即以十智中剋取正智為體問何故不取七覺支中餘六八聖道中餘七十智餘九耶答能斷惑者方名法輪此之三種體是慧性親能斷惑故得名體餘六七九但是助斷非為正斷故不取之問何名十智答世法類苦集滅道他盡生為十也此小乘十耳大乘無十智大乘轉八識成四智耳又云大乘有十智一通二別言通者七覺支八正道皆通見修無學三道唯無學道有十智不通見修二道也二別者七覺在見道八正在修道十智在無學道即大乘通別相也若小乘中通者與大乘同別者八正道在見道七覺在修道十智在無學道今大乘通別體者意在於此若準四教但在藏別則闕通圓法輪體也二明法輪體中正見等二為輪轂者體是定故問何故前言體唯正見今總取八為輪體耶答前約剋體此約相從眷屬謂正見是體思惟是用前舉其體不取其用據實此二體總是慧既有慧簡擇除惡取善方能持戒故有正語等三次第而起戒既清淨定次現前故正念等三次第而起念能住持勤能遍策定能專一故此三種體皆是定分也三簡異者問何因八正道配轂輻輳大小不同耶答小乘定中以戒為本定慧方生即正語等三體是其義為輪轂也故遺教經云依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧尸羅不清淨三昧不現前大乘中先有慧簡擇是非方能持戒戒既清淨定方現前故六度中前五不得智慧不成其度菩薩發心先學般若也四遮難中問大乘八正道在修道位何因今說通三道耶答八正道支通於三道約通相說若不爾者世尊既是無學應無八正道支佛既具有本知八正通三道有此中意說大乘見道唯一剎那時節既促未能進修所以不立夫道通因趣向之義進修相顯言在修位據實而言通於三道若約別相唯在修道也問八聖道小乘別修在見道大乘別在修道何耶答小乘見道十五剎那時節稍長故在見道大乘唯一剎那時節極促故在修道。

二法輪因者於五位中前前與後後為因後後是前前之果言五位者唯識云一資糧是十信二加行是四善根位三通達是初地位四修習是初地二地已上位五無學究竟是佛位如資糧與加行為因加行是資糧之果乃至無學位亦爾問前之四位可名為因第五無學位何名為因答無學身中有菩提涅槃二種即菩提為因涅槃為果菩提名有上涅槃名無上故又無學

具有眼智明覺後一是果前三為因諸經論中說佛教法名法輪者即上經云今乃復轉無上最大法輪前為後因名果為因者即見道為修道因修道為無學因望前為果望後為因。

第二釋名言梵增語者如來有梵得故名為梵言增語者法性離言為眾生故於無言處強增名相說名梵增語也又增是勝義梵是寂靜義色界諸天亦名為梵如來是二梵中勝故名增語佛得應供之名梵天不爾。

第三輪相者所緣境者即涅槃為所緣境又云所知四諦能知四智四智者菩薩入彼真見道中即初地分別煩惱一百一十二悉皆斷盡親證無漏二空真如即此能證二空理理之智名為法眼此眼為總能觀三世四諦之境即緣過去四諦之時此能緣智名之為智緣未來四諦之時此能緣智名之為明緣現在四諦之時能緣智名之為覺初一是總後三是別總別合論故云眼智明覺此說智總名法眼者為異二乘也謂眼智明覺四法同時執於四諦別起四智者謂明於四諦之上——別起法忍法智類忍類智也由真如見道唯一剎那者釋無別起四所由也大乘見道總有四種一無間道二解脫道三真見道四相見道初二道約所斷惑後二道約能證智就能證智中真見道一剎那頃唯證真如若相見道證此真如後重起一智更緣前境見道中一剎那頃雖有四斷——一諦下分別煩惱盡共證一真如名為法眼同緣三世名智明覺小乘上下別觀於見道中先斷欲界四諦下分別煩惱盡證四無為上下各四成八無為即八忍八智中唯取八智所證名無為也是上下別觀義大乘一剎那便斷四諦惑證一無為故不同也。

天台法華疏義續卷第四



化城喻品(末)

【經】謂是苦是苦集等者此敘昔小乘四諦理也夫教是能詮理是所詮故因理設教依教顯理即理非教即教非理離理無教離教無理故思益經云菩提中無文字文字中無菩提離菩提無文字離文字無菩提以離菩提無文字故約理而施教以離文字無菩提故即教能顯理是故教為能詮理為所詮也玄中從四諦至一諦今且消經故引四諦又為四種一生滅二無生三無量四無作問何處經論出此四諦答若散論諸經赴緣處處有文今依涅槃經慧聖行品欲為五味譬本是以次第分別四種四諦勝鬘亦有四種之文所謂有作有量無作無量四諦但涅槃勝鬘明無量四諦詮次不同義意少異如後辯。

今初生滅四諦者即是因緣生滅以明諦理於中先釋名者又二一總二別初總者四是數義諦是實義唯聖所知名四聖諦二別又二先列次釋初列者一苦二集三滅四道次釋言苦者逼切為義無常四相逼切已心故名為苦審實不虛名諦所言集者招聚為義煩惱業合能招聚生死苦果故名集所言滅者滅無為義無有子果二縛故名為滅言道者能通為義戒定慧能通至涅槃故名道諦義皆如前此是生滅四諦也故涅槃云聲聞有苦有苦諦乃至有道諦也問道滅二諦聖人修因得果可言審實苦集是虛妄何名審實答凡夫虛妄因果是世間實道滅因果是出世間實世與出世因果皆悉審實不可渾濫婆沙七十七云若法是苦(苦諦)是苦因(集諦)是苦盡(滅諦)是苦對治(道諦)世尊立為諦虛空非擇滅(謂虛空無為非擇滅無為)非苦非苦因非苦盡非苦對治是故世尊不立為諦婆沙七十七問有四行相觀生死果何故此果名苦諦不名非常等耶復次苦相不苦唯有漏法是苦非餘故名苦諦非常等三是餘共相謂非常等相三諦皆有空非我相遍一切法故不名非常諦也問有四行相觀生死因何故此因但名集諦復次集相但於有漏法有招集生死非無漏故因生緣相無漏亦有聖道亦有因生緣故集不共故立以諦名(解曰除徧行異熟二因餘四因名因義聖道起位故名生義隨應四緣故名緣義)問有四行相觀於涅槃何故涅槃唯名滅諦不名靜等三種諦耶復次滅名不共故立諦名滅名唯顯究竟滅故靜名濫定妙離濫道故不名為靜妙離諦(解云妙離濫道者稱揚聖道名妙不屬三界聖道名離也)問有四行相觀於聖道何故聖道但名道諦不名如等三種諦耶復次名道唯顯趣涅槃路故立諦名如濫正理行通通有漏出涅槃故此不名如行出諦(解云如濫理者有漏中有稱理事不邪偽邊皆名為如)廣如俱舍(云云)。

二明無生四諦者如思益云知苦無生名苦聖諦知集無和合相名集聖諦以不二相觀名道聖諦法本不生今則無滅是滅聖諦四法名字事相是同

而諦義有異即三藏教生滅為諦今明通教不生不滅真空之理為諦亦名四真諦故涅槃云菩薩解苦無苦是故無苦而有真諦解集無集是故無集而有真諦有滅有真有真故名四真諦也三乘共觀得第一義證二種涅槃亦是勝鬘有量四諦也問若是三乘同學涅槃何故解滅諦中明常樂我淨耶答若方等般若所明無生真諦三乘共見而二乘通教菩薩不見佛性不明滅諦是常住四德也至涅槃經為三乘人同說佛性故無生四真諦通於別圓二教滅諦即具四德故異方等大品經中通教意在此也。

三明無量四諦者如大涅槃說知諸陰苦名苦諦分別諸陰有無量相悉是諸苦是名無量苦諦無量集滅道(云云)如是四諦之理涅槃經云悉非二乘所知皆是別教所詮理也問此無量四聖諦是何等四諦無量耶答今明四教所詮菩薩學道種智並得論無量四諦但此無量四諦的屬別教也問涅槃四諦無量相何得定知是別教無量四諦耶答曰若不明佛性而說無量即是前二教所詮無量也若明佛性說無量者則任運自成後兩教所明無量也若圓教亦名無量四諦者即無作實諦異名也。

四明無作四諦者如涅槃者明約一實諦而辨四諦即是無作四諦觀四得實故名四實諦涅槃云所言苦者為無常相是可斷相是為實諦如來之性非苦非無常非可斷相是故稱實虛空佛性亦復如是無作集滅道諦在下具引出經涅槃此文即無作三諦也即是無作四實文也勝鬘經無作四諦即無作一實結成涅槃不云無作皆同一實結成四諦義既相開今合兩經立名故云無作四聖諦也。

問二處經文為同為異答有無量四聖諦雖依藏識非是無作有無量四聖諦亦依藏識即是無作所以者何若約無明恒沙四法事釋論無量即是別教所詮無量若作法性明四諦無量即圓教所詮無量無量即無作也涅槃經答迦葉明無量四諦即別教所詮也若答文殊明四諦即是明無作四實諦問曰勝鬘明無量四諦何故在無作四諦後答勝鬘經云無作說無量但依義有三種一依果說因無量即是無作之因二明依理說義無作之理不可思量無量義也三依體說用無量即是無作之假量也若解三義次無作後說無量四諦不足疑也廣釋如四教本說今此經四諦即昔生滅四諦開權顯實即是無作也十二因緣及四諦開顯等如玄境妙(云云)。

【經】十二有支廣釋如玄文及唯識疏(云云)。

【疏】攝大乘至凡夫六度者前四度凡夫有禪慧二度則無但取心所定慧為六度也言彼岸者離四趣也。

【疏】爾時王子皆以童子等者有云四歲已上稱童子即表菩薩修童真行又幼而悟道則眾所歸伏言出家者欲通化道俗在家不得化出家人又欲引道八萬億人出家耳言沙彌者此云息慈息諸惡行慈表菩薩為物又前智積舉智慧門今沙彌明功德門。

【疏】問如上塵數至長短者記云實教有長短者若準實教中實法實人實時此三唯短實理成道必定速故若約權教根有利鈍有短有長故准問

意羅漢經多時節羅漢尚爾實教成道豈不更長故云何易何諧答意者實教之人聞長則不入實如來知機故為說短權教人者若聞佛道易得則生輕慢之想故權說長生善對治準說亦爾若入第一義必無長短由未入者權實異耳若準說記意實教亦有長短此從證後隨機能示故有長短。

【經】是時十六菩薩沙彌者注云入禪曠劫沙彌之名不改有義存焉理玄妙故云積劫神力實不踰昇日月燈明實六十劫時會但謂如食頃大通智勝示八萬劫四眾但知見一日王子稱號不遷或以茲乎。

【經】云阿閼者此曰無動明照不失寂故曰無動須彌頂者擬器有之上故以頂為名師子音者化有降伏眾邪之說自行有無畏之心故曰師子音師子相者好有無畏之容故曰師子相虛空住者法性等於虛空不以起滅推移故曰虛空住常滅者注云應不卒謝故曰常滅有云恒寂生死今謂生見無生名為常滅帝相者道無衰變又云得大自在言梵相者淨彰品物又云能生眾聖言彌陀者云無量壽慧命長故言度一切世間苦惱者永超眾苦貪乏言多摩等者窮卉木之聲體神通之照須彌相者眾德莊嚴巋若崇山言雲自在者應身順感隨機緣以起滅如雲氣無礙住風景以卷舒言自在王者迴朔巨天為眾雲之長言壞一切怖畏者以實智之威解萬品之懼言釋迦牟尼者能寂三業生死器煩證寂照理故於娑婆國土至菩提者現成道於忍土欲以道業所感不由土之淨穢也又云十六王子現十方及舉名號而闕無上下豈復十六數少位序不同哉蓋欲開上方以使利根之進下方以擬鈍根之昇既德以位數敘缺位以勸德。

【疏】大經一意者五人至發心處但是今經寶所義闕化城義故云一意非謂對彼三意中之一也何以知然故下釋云非此中意當知是對今經辯異名一意耳則失今經化城一意也(記釋未穩)。

【記】云若挫若引者經八萬劫是挫到菩提心是引。

【疏】藥樹者此取別教菩薩畏懼三界二乘故也。

【疏】福智二邊者凡夫為福二乘為智凡夫不能自行二乘不能化他。

【疏】大品云菩薩度凡聖二地者三界是三百凡地二乘為第四第五百是聖地菩薩過之問從凡夫三界障下是難誰所立答記中云是今家雜列今謂是古人義耳故下結云人師及經論異出如前當知總非今家義也。

【疏】大品明至二乘合為一百者此古人前立二乘於此經為第四第五百故引大品辯於離合又引大品明菩薩度凡聖二地者此古人前立五百中無菩薩人故云度二地也未明二乘至寶所者此古人通大品合二乘為一百之所以也為大品不言二乘是權但合為第四百也既未論化城至寶所者難也大品既不立二乘為化城亦不立菩薩為寶所耶答大品下是古人答也初言已顯實至不明化城者約菩薩已顯實約二乘是闕化城之意也此答合二乘為四百也次下文下釋法華離二乘為五百也為止息故云度三百者釋前三界為三百也汝所住地至出二百者釋前二乘離為第四第五百也若得佛慧即過二乘第四第五百故云文既分明等又引二乘六



義同十義異者亦是古師引證前大品及法華離合也六義同故大品合為第四百十義別故法華離為第四第五百也若不爾者此文何設。

【疏】火宅三車下古人引火宅難今五百也火宅三車有菩薩今文五百無菩薩何耶故云今為二百即二乘為第四第五百也三根下古人答也言佛道長遠者釋過五百有菩薩也故言二百須離佛乘非障者古師意云佛乘即是菩薩既非二乘法障二乘是菩薩家障所以五百中不明菩薩也。

【疏】何故約凡開三等者此古人釋前立五百也此引進下古人答也。

【疏】問二百是二乘下亦古人問也問意云菩薩若無難火宅三百不應求車出菩薩若難四百五百對二乘何不名為菩薩障故云何不為二百障也記中所明皆約今師恐未穩(云云)。

【疏】又明二乘六義同十義別者云六同者一出同謂出三界故二智同依大品經同一切智依小乘謂盡無生智三斷同同斷見思惑今文云斷正使是四涅槃同同得有餘故五見同同見四諦理故今文云同得一切智是六知同謂同知過去未來八萬劫事故今文第六同名小乘有異也。

言十別者一者根有利鈍異修因長短聲聞極疾三生極遲六十劫緣覺極疾四生極遲百劫故今文云六百者六是聲聞鈍根百是緣覺鈍根二者時異聲聞與佛同時緣覺與佛異時故文云從師獨悟三者有悲異聲聞如麀但免自身是故無悲緣覺如鹿得出圍迴[ (厂@((既-无)-日+口))\*頁 ]念子則有少悲今文云羊者恐誤四者福德厚薄異聲聞身或有相或無相緣覺身必有相但有具足不具足耳今文有相等是五者有印無印異聲聞手中無四諦印字緣覺手中有十二因緣印字今文觀有廣略是六者利益淺深異聲聞說法能令人得七賢七聖緣覺說法不能令得煥法頂法乃至羅漢所以然者聲聞與佛同世眾生福德利根故聞說法得聖果緣覺出無佛世眾生薄福鈍根故聞說法不能深悟亦不堪多說今文能說得四果是七出處異聲聞出於人間緣覺隱處居林今文在佛世不在佛世是若不爾者與前從師獨悟同失八漸頓異聲聞漸得四果緣覺頓得一果也九現通說法異聲聞多為人說法緣覺多為人現通假令說法唯說一偈十者境界異聲聞天眼依智度論及雜心以二千世界為境界緣覺天眼以三千世界為境界今文闕第十異。

【疏】五下分法結者准雜心論釋九斷知中問曰那含但斷欲界貪欲嗔恚二種結自餘身見戒取疑三結先已斷除云何成五結盡處斷知答身見戒取疑等雖先斷除此處集故合為一斷捨前別得總為一得名集斷知集處有二謂那含果及羅漢果問餘處何故不集唯此二處答論云得果及度界方名集斷知那含羅漢是得果及度界故俱舍云總集斷故即此義也問何故此二得果及度界答彼那含五下結盡羅漢人五上分結盡故此二處得果度界須斯二果非度界色愛盡處是度界非得果餘非得果亦非度界是故不集言三見者身見攝邊見戒取攝見取疑攝邪見言五上分者掉慢無明色染無色染色染是色界貪無色染是無色界貪也即是貪使無明癡

使慢是慢使掉即是纏故十使門中三是使性掉戲是纏性此五是上二界煩惱名上結也問十使何不言五見及嗔等耶答五見見道中斷嗔是欲界斷睡隨餘使故不說也此與雜心相違彼亦言總集斷故(云云)問曰羅漢斷除掉纏說名上結阿那含人斷無慚愧惱慳嫉忿覆悔睡等纏何不名下結答齊擇應名下結今那含斷過眾多簡本異末故就十使中說五下結即纏垢別論羅漢人斷過使少故隨使纏說五上結問前說那含人斷五下結中身見戒取疑須陀斷盡攝前從後通為那含所斷五下結今羅漢何不攝前從後合斷十結但云斷五答曰五下結中初之三種分別論之須陀所斷以實細論亦有那含親斷之義故得攝前從後那含所斷五結其五下分無有羅漢親斷之義是故不得攝之從後之斷十結是義云何五下結中初之三種三處親斷一次第人親斷三結成須陀洹二超越人是人凡時斷除欲結至六品盡後入見道斷除三結至第十六道比智時即成斯陀故經說斯陀含人斷除三結薄貪恚癡第三超越阿那含人親斷三結成阿那含是人凡時斷除欲結至九品盡後入見道斷除三結至第十六道比智時即成那含以有此義故經中說阿那含人斷五下結無有斷除五下結盡即成羅漢是故不說羅漢之人斷十結矣。

【疏】初業至成別人者別教初知但中常住次第修學先學藏教四門故同別也。

【疏】難云云者問汝云城靜等者所入可名靜能入豈名靜耶車能運是動所至豈不靜耶難有無者長者驚人火宅許子三車子乘教車出宅亦是有而無隔城雖界外能通之道既是界內還為隔城亦是無難三一者所入俱一能入並三廣如記(云云)。

【疏】化城正為退大等者意云明三車與城論有無也從退大說城是無從發軔學小城是有也上二周從發軔學小說車是有從退大說車是無也。

【疏】車為說法作譬者文云吾為汝等造作此車故名為說亦名神通如記(云云)。

【疏】為色作譬者例上應云見而不聞如城。

【疏】照城為三如來藏者教行理本是如來藏法也。

【疏】不的去取者前三後一皆去三存一具足而言皆具四一今藥草喻但約差別等說即具四一故無去取也如云一地是理一一雨是教一七方便是人一總成實人也兼得行一。

【疏】通前通後者將差無差之名通則教行人及後理一並有差無差也。

【疏】今初一行頌威光動耀者經云震動於一切攝得威光故不說也。

【疏】上懈退有三者上譬云中路懈退即無大機二不欲見佛不欲聞法合上白導師言我等疲極而復怖畏是不受誠勸三便作是念合上不能復進前路猶遠今欲退還即是息化今文云不頌第一無大機也經云而白導

師言是頌第二不受誡勸我等今頓乏於此欲退還是頌上不能復進息化意也唯有二意故云不頌第一記又不頌第三者恐悞思之。

【疏】八解為浴池者池能除熱八解能除內外色解脫具如法界次第中說。

【疏】善法圓足者具四德也直善者觀一理也隍者壟也。

【經】垓(古來反)數也風俗通曰十千曰萬十萬曰億十億曰兆十兆曰京十京曰垓由大數也即前長行六百萬億那由他那由他垓也。

## 五百弟子品

【疏】宿世至顯實者問此顯實何故在前後耶答下根人至此自知是權但先領實故實在前。

【疏】神通是權者三世益物神通是過去世即是中間退大小攝權作化城名神通也。

【疏】慶諸實行者問富樓那何不自喜而慶餘人耶答富樓那久已證竟不動歡喜但慶諸同輩實行聲聞新得知見故喜也。

【疏】不求發迹言則不嫌者問上求發迹復何嫌答本是菩薩久已曾解今言我解復有何奇為避此嫌故不發迹也下嘿念反此思之。

【疏】若約上中則於下不便者問於前二周發迹有何不便答前若發迹皆是菩薩下根聲聞望岸自絕不敢進修故云不便又彼若有本我亦應有本慮不應不解故未取悟亦是不便。

【疏】具足功德至迹起五味者問文中只對四味從酪至醍醐如何言五味耶答文例四味結意兼在外道即對華嚴在座全生如乳味故云五味如身子云我本著邪見即其類也。

【疏】護持助宣至生蘇味者問助宣對酪正法對方等者助宣之言應通一代正法之稱盡令對邪如何今局對二味耶答今從大小相望小邪大正故助宣表小正法表大耳。

【疏】亦於七佛至例前者經云而皆護持通於三世故云皆也問三世佛中唯舉未來者何耶答七佛五味已如過去九十億中說竟現在釋迦正助五味故但總云助宣佛法唯未來佛未有文故今重云亦於未來等也護持助宣例前半字諸佛之法例前佛之正法對方等部教化無量至眾生例前又於諸佛至百千眾生對般若部但前廣此略大意則同令立下例前又化無量下文同。

【經】無惡道女人者如妙喜國雖有須彌亦名淨土今此無須彌諸天依空而住如安養國也。

【經】云其諸聲聞算數等者例安養國有三教則是通教聲聞若藏教者或獨在山林不至方等不聞十方佛名此人定不生西方若在方等又同聽同聞有淨土者即生西方若異聞者自成藏教亦不生西方又方便位人迴



心入大及十惡者生彼須用通教三乘法若得羅漢者自生界外不生彼土如初果人七反任運出界若至法華復成菩薩。

【疏】慚愧忍辱者崇重一乘之教能生了因之智故名為慚愧拒暴惡不生嗔等名愧是外衣也信此一乘起希望心名為信樂是內衣也。

【經】云迦留陀夷者此云黑光又云迦留此翻為時陀夷此翻為起引十八部疏云迦留云黑陀夷云上謂悉達在宮時師名也優陀夷此云出現周陀此云蛇奴又翻為不樂又云小路莎伽陀正云娑婆竭多此云善來本名惡來。

【經】親友者禮記云僚友稱其悌執友稱其仁鄭玄云僚友同官執友同志今二乘機大乘心發與彼王子是其同志名親友也又云應化之理為愛如親為益如友眾生雖暗尚質同素絲有分趣染義到友家。

【經】醉酒而臥者疏大機暫發等者得聞此經一乘教故無明伏者內心微解一乘理故以無明至迷失者釋醉臥也無明起故迷所聞教名為醉也以失解故名為臥也故云還復迷失問至友家為王子設酒後醉臥為本醉耶答準玄文云耽無明酒故是本醉也疏云無明暫伏是也有云中道無相教為酒說處為家滯教為醉迷理為臥大乘中道之解為寶珠理中之極名無價今不取教為醉如疏(云云)問唯據一醉即是繫珠云何至醉臥時始繫耶答兩譬實是一時而前後說者飲酒饒取初有微解時後則皆昏迷解隱迷中終不朽失故知繫珠雖有二譬同一時也又云酒珠通喻解教二義圓解圓教俱名為珠圓解及教俱陶神養性同名為酒今不用酒喻教(云云)。

【經】譬如貧窮下是頌醉酒譬中三意初至捨去是繫珠時臥一句是第二醉臥不覺是人既以起下第三起行從與珠下是頌第二親友覺悟譬中三意初至之已是第一呵責次示下一句是示殊第三貧人下勸買我等亦如是下頌上合譬上合有二各合二從初至上願是頌合繫珠譬次我等下二句頌合醉臥不覺第三得少下二句頌起行從今佛下頌第二親友覺悟中三意初二句是呵責次二句是示殊後一行是勸[卯/貝]。

【經】具設諸餽饌者注云六度為一乘之餽慈悲為六度之饌有云教法為饌菩提心為珠今謂聞經之時即實而權名為餽饌助體內真實名為珠也非謂妙經會中有體外三教為餽饌也。

## 授學無學品

【疏】授學無學中初約斷惑釋次約勝見釋。

【疏】昔方等中記菩薩者經云不聞諸大菩薩得如是記今何故云方等中記耶答此正是方等中八千菩薩在彼不聞發心即得與記如此聲聞皆經無量劫行方得記耳故不聞菩薩即發心與記也經中授二千人記初志心觀佛是默請無發言者問阿難羅云得記中皆先果次行因何故與前諸

聲聞皆先行因後得果不同耶答前後不同應無別意如二千偈頌中亦先頌得果次行因長行中亦先因次得果故知前後無在。

【經】山海慧自在通王者多聞之報即實而權之慧高如山也即權而實之慧深如海也權實即非權非實而權而實名自在通王。

【經】名常立勝幡者眾邪外道永不雜廁故曰常立勝幡。

【經】劫名妙音者一乘之響周被大千故曰妙音遍滿。

【經】其佛壽命至正法者受記之中阿難羅云壽命劫數最長者明道足不入修天之數出世乃由群生之感夫世為侍者則津通必授世為佛子則渴仰亦遠緣深所以住世久感濃所以應最脩故開品先記不與二千同例。

【經】云空王佛所者有師解云(吉藏疏)即是畢竟空發菩提心以畢竟空為本釋迦發心已後勤集畢竟空得成佛。

阿難多聞即是畢竟多聞護持畢竟空法師弟同起畢竟空故與記空中之極唯佛所行故稱為王也若爾一切眾生皆有畢竟空理與佛同故不得記而阿難畢竟空即得記耶如維摩破(云云)又云多聞至精進者以多聞為學則所慮者廣以精進為行必所念每專欲明慮廣則會極遲念專故成道能疾。

【經】阿難面於至本願是經家敘證從爾時下至佛法是彼自陳。

【經】蹈七寶華者(徒倒反)玉篇云踐也履行也釋名云蹈道也以足踐之如道。

【經】云其意柔輭寂然清淨者即是知諸法寂滅相也意冥實相名柔輭寂然無明分除名清淨專注求記名一心觀佛。

【經】名曰寶相者先有大士出世而後應身託生以寶人為相故曰寶相。

## 法師品

龍樹受持分二信力故受念力故持則受從其初持從其後久久不失乃名為持。

【疏】念力故持者通視餘四皆須於念明誦不忘也問念與不忘何別答常誦在口名為不忘念但憶持未必常誦故有別也雖有通別皆由念故。

【疏】東三為二者問自他但是能化所化其法如何答用前五法為自他耳如前五法中餘四自行解說是化他東為四中身意誓願三為自行口業為化他東三中亦爾若判通別自他俱自俱他為通也。

【疏】今經合受持者領納故受受即任持但是一義耳望大論名合也。

【疏】宣傳者問大論有何所以開解說為二耶答說能宣傳不能著述解謂解釋著述其文故為二也記引天王般若十種中書寫自讀憶持廣說自誦此五同今經也供養流傳諦聽思惟修行此五今經無也記中將別攝今

恐通攝何者供養通五師流傳傳五種法師諦聽通四法師除書寫思惟修行二種皆通五人故不可別對也(思之)。

【疏】五法自行者問解說是化他如何自行耶答菩薩化功歸己即是自行也。

【疏】前弟子位者第一恒聞經不謗第二恒聞生信第三恒始讀誦並熙連是弟子位餘如記(云云)。

【疏】書寫身業者自書為無上菩提即屬身業若教人書亦屬口業攝。

【疏】五法至福德門者但有受持等未有其解即是緣因故名福德門若了因者聞此經解權實即非權非實之理方名了因即智慧莊嚴也。

【疏】皆順佛教者順開權顯實之教也。

【疏】忘我為本者觀畢竟空理人法二我俱生分別心皆不生故名忘我不同俱舍論但用無漏空理忘界內人我也。

【疏】又束為一如來行至意者記云具室等三名通者今謂通三諦故如云人天是眾生慈涅槃是法緣慈常住是無緣慈即三諦慈也。

【疏】柔和忘一切醜者三諦上惑也四住是真諦上惑無知俗諦無明中道名三諦上惑也空座亡一切相例知故名通也下別釋中慈室等各一諦相故名別也不然兩文相似也(思之)。

【疏】慈悲勝二乘者圓菩薩化他勝藏通二乘自行柔和勝凡夫者凡夫攝六趣並外道麤鑽剛強故以柔和勝彼空座是圓畢竟空勝三教偏空若從圓說皆勝九界即相待說若從絕得意則不然餘皆準此(云云)。

【疏】勝怨為勇者圓人是勝為七方便之怨勤修此勝故今從別對即勝二乘入空也。

【疏】慈悲破天魔者由慈悲故至菩提樹下能破天子魔今是無漏慈破界內外赤色三昧未究竟名破天子魔也赤色三昧是能破天子魔是所破能破從所破得名故云破天子魔耳言未究竟者二十五三昧一一皆未達實相未名王三昧故用界外王三昧破界內小乘二十五三昧名究竟也柔和破陰魔者忍辱衣覆苦依身即成法身故破界內外陰魔也煩惱魔死魔準說(云云)慈悲故能問有兩重者意顯衣室座三皆具定慧二嚴問答但屬慧慧必有定故也。

【疏】慈忍能種等者解脫法身二德實體如種立資也般若德破相法身解脫究竟不可得如耘等也。

【疏】慈悲至淨者無緣普被名無隔與室義同法身遍一切處名無礙與忍衣同般若畢竟空不違於物名無淨如空生得無淨三昧與空座同各互相收皆依體起用故云何所隔等(云云)。

【疏】出三諦者超越次第三諦即圓三慈依圓三諦起故名為勝超出次第之表復名為幢慈以上覆下與幢俱高故與室同也包含普攝者包含名大遍一切處名普具一切法名攝即法身體為忍衣所覆同也王三昧者依理立定名之為王不違諸法名為無淨與空座同也。



【疏】引經云一切善至根本者涅槃云我今欲以一法讚所謂慈心遊世間故證室同忍辱下證衣同無相下證空座同疏對恐悞(思之)。

【疏】若論圓行至不可盡云者復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃即三德三身三般若三菩提三涅槃三寶三乘此之七三皆從證果若從迷說三道三因三識等了迷解悟攝末歸本唯一三德涅槃而已若三德涅槃為不思議境故云常觀涅槃行道行道即具十法成乘一觀不思議境二發菩提心三巧安止觀四破法遍五識通塞六調停道品七對治助開八識次位九安忍十離法愛以十境互發四三昧為修行之緣廣如止觀故云無盡(云云)。

【疏】又事理合等者一約苦果是苦諦二約結業是集諦故名事三約諦理是道滅二諦故名理道是有為無漏滅是無為無漏故總名理也。

【疏】又約理者理是所迷迷真故受苦迷俗故沈空迷中故成智障者前墮苦是真智障次沈空是俗智障二諦互得名為智障今皆不見中道復名中道障三諦是所迷墮苦是真諦能迷沈空是俗諦能迷二智是中道能迷慈悲和忍空座三是能拔故對三諦起慈等三拔此三迷故對三門也。

【疏】前三周下明來意亦是結前生後從初至記竟是結前此下五品是生後又二初總明五品來意次法師下別明五品來意。

【疏】未必全然者但有一分是初心有退如第四安樂行中夢作國王亦是深位也。

【疏】見聲聞畏憚至擯辱者外凡菩薩欲此土弘經見持品八千聲聞得記者從座而起乃至是娑婆國中人多弊惡懷憎上慢是也菩薩擯出者八十萬億那由他諸菩薩恐怖惡世中我等當廣說乃至惡口而嘔蹙等是見此生退佛說安樂行攝退也。

【疏】不慮危苦者聞安樂行已自行無畏擯辱之慮化他無願力弱之危得進後位無退沒之苦故說安樂行也。

【疏】且證等者多寶來證譯迦所說真實分身助開寶塔非是正為化主故云且也。

【疏】法既如此人亦然者隨喜法未必有人隨喜人人必有法能隨喜心稱彼人法功德方大也。

【疏】即橫而豎者初隨喜品望第五品名豎若望品初凡夫亦名為豎初心具一切心一切法名橫心是智法是境也。

【疏】自捨清淨業報者記云願兼於業者問既云捨業何故言兼業耶答兼三界業以願扶業故云兼也捨清淨業者修清淨業即生界外起神通應來入此生死今未證法身名為捨業若證法身即能起應若證無漏即能神通應生本處有身若通業願生本處則無身也如玄(云云)。

【疏】有慧無聞等者如止觀第一引第二法師偈云廣學多聞有智慧訥口拙言無巧便不能顯發法寶藏譬如無雷而小雨披偈意者說法譬雷聞

慧譬雨若單四句初云有慧無多聞是不知實相譬如大暗中有日無所見疏中用此句法借彼句譬共成一意乃以智行如雨聞說如雷。

【疏】上明以法為師等者上荷擔約法即持經人為非權非實等法之所擔故名法為師也今此持經人隨所至方為一切人之師故云為物也。

【經】從復告下約已今當此經第一者流通五品此初品中與一代比決為上為妙後四品但於當品內釋不望一代比決也以初例後故不重明。

【疏】不可分布妄授者問安樂行中何故有所難問者但以大乘法答今不妄授耶答彼為安樂行人不知他機但為說大今準譬喻品中無智人中莫說此經故有異也。

【疏】未說五乘作佛者舉總取別但未說三乘人耳。

【疏】如來在世猶多怨嫉者問佛在世時許多怨嫉佛滅度後說此經時何故亦多留難耶答云如俗言良藥苦口此經廢五乘異執立一極之玄宗故斥凡呵聖排大破小銘天魔為毒虫說外道為惡鬼貶執小為貧賤挫菩薩為新學故天魔惡聞外道逆耳二乘驚恠菩薩怯行如此之徒悉為留難多怨嫉言豈虛哉故天魔屬鈍使惡鬼屬利使耳既云菩薩怯行故知三乘俱會(云云)。

疏上文云如來莊嚴者理非定慧定慧嚴理法身非緣了緣了莊嚴法身。

【疏】善根根固者一毫之善皆趣無上菩提故名難動。

【疏】又信力等者約能信法畢竟空約能空如來智約能照此並約能信對慈畢竟空對座如來智對衣是寂滅忍故前三德約所故云又也。

【疏】機感名頭者頭首也權實種子初發萌時即是頭義。

【疏】夫佛生處至塔者止觀第七記云約十二因緣束為三德作大車觀具用此文四法一生處二得道處俱是法身德三轉法輪是般若德四入涅槃處是解脫德三德秘藏佛住其中即是塔義言化身八相者一兜率下生二託胎三出胎四出家五降魔六成道七轉法輪八入涅槃。

【疏】法身生處者性德實相為修德法身之所生處也。

【疏】法輪正體者前諸教皆屬方便故法華名正體也。

【疏】涅槃窟者此經三德秘藏安置諸子在此藏中。

【記】云巧拙止觀第六記者大小相對小乘藏教名拙由滅色證真故大乘名巧衍門三教俱名巧故今經開權顯實唯圓教名巧前三教俱名拙也約相對說若約絕待即拙是巧(云云)。

【記】道前真如至即真之緣了者二義一約真之緣了約正因名真起修德緣了是體外以未證也二即真之緣了者是體內也就位分之住前聞一句是了一彈指是緣雖具三因屬緣因位攝如下釋諸子飲毒中明(云云)。

【疏】如老病兩健扶之者老是四住病是無明故藉方便實慧二健能破也。

【疏】還是破方便者光宅既云廢昔聞名當知此師不云身教是方便義同於破。

【疏】昔不言至掩者問前引華嚴方便是門今何故言昔掩耶答作門義如前所引昔亦名門通當教故但不能通實教於實閑名閑耳昔不言三是方便三外別有實不為實作門名為掩今說三是方便三外無別實即為實作門名為開前是體外今是體內。

【疏】昔不說一是實者不於當教圓人說名非實還從前三未說三是一實實不為三作門故名掩今說一是實者實外無三故。

【疏】實相二義者準前方便亦應對今昔辯初當體在昔雖虛通不能令三乘入實相於方便名門掩在今通攝一切故名開二能通方便者在昔不言從一開三一於三名掩今說一以開三一於三名開准前對方便中一實為今昔說。

【疏】同體為法身者慈悲所依耳能坐為般若者約能觀智法身是所觀境和合起用是解脫。

【經】遣化人者問遣化人與遣四眾何別答化人不可見如空中聲等四眾可見故有異也。

## 寶塔品

有釋(吉藏疏)此品凡有三說第一河西道朗云從此者是第二段明乘果次光宅云此品由屬前章為證上不虛次印師明此品具兼二義一證上二開後壽量言開後者此經初後二分略有十事不同一化主異初分釋迦為化主後分有分身及多寶今謂不然多寶但為證前起後分身但為開塔不得為化主也二淨穢異初分是穢土說後分是淨土說今謂後分從囑累出塔後亦穢土說三說處異初分靈山是有後分經能化所化並昇虛空是無今謂處雖有二化主無別四徒眾異說初分經三周授記聲聞菩薩眾小說後分經地涌眾多今謂地涌自是久遠眷屬非釋迦今世所化五時節異初分經時節短後分經時節長此亦不可本迹雖殊不思議一六請主異初分聲聞後分彌勒此亦不然若言彌勒應從地涌出品彌勒生疑不應從此言彌勒請也(云云)七說法異初分說是所乘之法始則華嚴訖靈山之集今說能乘之人辯身權身實則逸多不識其始彌勒莫測其終今謂一經無有偏說前何無身後何無說(云云)八利益異初說乘權實但今聲聞迴小入大於十信淺益後說身權實今無數種甚深之利今謂聲聞迴心不由十信開示悟入直至道場何名為淺至本門中即增道損生兩處獲益對誰言異言十二種甚深者下分別功德品從無生忍至八世界發有十二番也九瑞相異前品但明三瑞但至萬八千土後分廣明八瑞現瑞處廣一方四百萬億那由他國土此亦不可前有此土他土各有六瑞而但云三說法入定眾喜皆異於昔從一出多等何謂非瑞又前六瑞具表二門四一後之八瑞亦



表二門圓解故不可也十功德異前略歎持經之善後廣辯格量之福此亦違不思議一(云云)又云此品去屬後分經開為二第一法身果第二明壽量果引河西云寶塔明法身常住理無在沒壽量明如來壽量等等同入太虛嘉祥許云古人深見經旨分二章也今疏破云分文太早何名深見(云云)。

【疏】七寶塔者佛體所居為塔眾珍成造為寶。

【疏】種種寶等者記云止觀攝法中說者彼云一理攝一切理一切惑一切智一切位一切行一切教互相收攝亦爾思之。

【經】五千欄楯者表法身五陰五陰具百界千如即成五千善內持如楯外遮如欄故喻總持也有人對六根未穩(云云)。

【疏】多寶表法佛者昔滅今現是非生現生雖現猶滅表非滅現滅即表法身遍一切處如遍十方證經也。

【記】云多寶久滅今出證經生不生者意謂與下滅非滅相似也應云雖出證經是生久已滅度是不生也往昔滅度是滅猶現全身是不滅也(思之)。

【疏】有人此品下十一品是神通等者疏中十一字悞應云七品從此品至分別功德品有七品經是神通輪從隨喜品已去是說法輪記恐悞(云云)。

【經】有大誓願至證明者釋論第七云諸佛無人請便入涅槃如法華多寶無人請故便入涅槃留化佛身入七寶塔證說法華經一時出現亦如須扇多佛弟子未熟便入涅槃而此經云菩薩時有誓願者無妨因地緣事發願正化眾生見無大機不聞此經故更發願為作證明也問釋迦何故指淨土佛為分身耶答淨土佛身清淨微妙尚是應而非真則顯釋迦穢土之身彌是迹而非本所以但集淨土分身之佛問何以得知二佛俱非真實以顯法身非淨非穢虛空之身乃為真佛耶答叡師傳羅什云分身明其不實則知二佛非真不二為實故知說多寶之願欲顯不二之本不一之迹所以集分身耳。

【經】大樂以如來神力故至願見佛身者有云前欲見多寶即欲識多寶法身無生滅應身有生滅。

【經】佛大樂說至願見分身者明欲見分身即欲識釋迦本一而迹多云此品始末不出此二義今謂大樂說欲見多寶雖多塔而現一塔顯表釋迦迹門會多而歸一密表本門開迹而顯本大樂說欲見分身者顯表釋迦迹門從一而施三密表本門從一本而垂多迹。

【記】云今佛一身而集多身密表迹用之非一迹門節節施化節節分身今顯集一節分身餘多節節分身全並不說故名為密若爾迹門成不了說何時更開此密耶(思之)。

【記】云古佛多塔但示一塔顯表實理之不二者謂若表迹門可言其顯若表本門應言其密須熟思之(云云)。

【疏】爾時佛放白毫者有解云上顯乘權實初分經今表身權實後分經昔二權覆兩實喻同垢暗今俱廢二權雙開兩實義既明顯故俱以白毫表之故云放白毫光也問指何為昔答法華前為昔者般若遍身放光梵網即口放光何暗之有又於此分文須破(云云)。

【經】云一光者有云初明所乘之法不二今辯能乘之身唯一故俱放一光也法之與人俱是中道故俱放眉間光也前非無身後非無法又本門未至不合將迹門流通四品為後分經也如前破(云云)。

【經】爾時十方諸佛下明佛欲來之意言欲見釋迦及多寶者由十方佛集得二義一開釋迦體一迹多二開多寶真身常住應身生滅。

【經】娑婆世界即清淨等者釋論第十云如人請貴客則莊嚴處所家主則莊嚴一家國主則莊嚴一國輪王四天下梵王三界法王則莊嚴十方也。

【經】是時諸佛各將一大菩薩者凡下有二義法身之果無二法身之國亦一也又一侍者者欲遣信開塔之用表諸佛雲集欲開一法身用故將一人來也。

【經】到寶樹下者表樹王法身義也。

【經】坐師子座者欲顯法身不畏眾生起於疑怖同前今我喜無畏也。

【經】右指者謂手之便易即是方便智力用說教化物事便也。

【經】諸善男子各諦思惟下舉難持又二初一行誠勸經云諸善男子各諦思惟是誠此為難事宜發誓願是勸也次諸經下十二行正舉難持以勸流通一者五行明廣說難二假使下二行明書難三若以大地下兩行明讀難四假使下兩行有云誦難今觀此文亦是說難前說為多人今說為一人亦難五若持下三行問義難六若人說法下三行有云明問難今謂持難故云若能奉持也問現世人持經者多何得有此六種難耶答為有六種人不信法華一貪著五欲人二外道執著諸見人三小乘執權迷實人四為執此經謂無常聞法華是常不信人五執近迷本人六有所得心執此經決定是聞無二無三生信人故有九未難有六難也。

## 達多品

新云提婆天也達多授也斛飯王子從天乞得天授與之故云天授。

【疏】其破僧等者大論云教王害父以為新王我當害佛以為新佛乃至從佛索眾佛呵之曰癡人無知我尚不以眾付身子目連況汝癡人食人涕唾因此恨佛別搆五法誘佛徒眾婆沙云一糞掃衣二常乞食三一座食四常露坐五不受鹽及五味與正理論不同(云云)佛在王舍有因緣集僧調達從座起行五法舍羅云忍此五事者是毗尼時有五百新學無智提籌阿難從座而起誰忍此五事非法非毗尼調達語五百不須佛僧便將往伽耶自共作羯磨時諸比丘以此五事白佛佛言癡人消滅善心在於泥梨一劫

不救我不見彼有少善心如毛髮許身子目連往觀乃至說法現通將五百歸(云云)。

【疏】因緣者昔為釋迦師今釋迦弟子師弟異是世界昔教令善無量眾生善破惡人真等今復造逆令無量人不敢作逆當獲善果是世界無量人善心生是為人即破頭作逆之心是對治修善證理是第一義經菓蓏者有核曰菓無核曰蓏又木實曰菓草實曰蓏。

【疏】束十善為六者問不殺等名檀者十惡盡捨何不總名檀獨言殺等四耶答一往屬對耳若通而言應知所問不兩舌者不傳他語耳不綺者細語耳不貪者是散耳(云云)。

【疏】一對治等者如淨名布施攝慳貪持戒攝毀禁忍辱攝嗔恚精進攝懈怠禪定攝亂意智慧攝愚癡也。

【疏】調根知法界者由意識知法界名法座知法界能知即般若。

【疏】禪報至破煩惱者此約菩提樹下無漏二滿故云斷惑。

【疏】身心不動至進者不見能行精進之身及能行之心二俱不散名不動作此觀者名精進也不亂不味者於散不亂於定不昧皆空如幻也愚智幻化即空亦然。

【疏】得無纏心者戒為解脫即無纏或所纏於心也。

【疏】行慈境界者禪是慈境界慈依於禪今行此禪即是行慈境也。

【疏】無悔熱者由得禪故心無禪悔及無熱惱守護諸根者六根不染六塵也得無食喜者禪悅為食不用段食故喜也離愛欲界貪也修禪不空者依定起通也解脫魔羅者離欲界第六天魔縛也安住佛境者望果修禪也解脫成熟者次第斷三惑也。

【疏】般若十利者蕩前五度著故云不取等不離身心精進者不於身心偏起名不離必須俱時精進起增上慈即無緣也。

【疏】云後受人天得涅槃樂者人天近果涅槃究竟果前後例爾。

【疏】若修身至慧者六度初四修身第五修心第六修慧無著論云資生無畏法檀是資生尸忍精進是無畏禪慧是法若行坐者約四儀觀第一義捨二邊名捨攀緣無起二邊心名不犯於中道境喻不起有無心名無瘡疣瘡是損患喻無疣是埵患喻有不捨中道名不捨於離於二邊見中道也於事不放逸於九界見佛界也於諸法體性無生約五陰十八界例皆了第一義(云云)。

【疏】陰捨是檀者一念十界陰名檀於陰不起怨想者不起前三教之觀名怨想也不熾然者不於佛界陰更造九界陰因而受當陰名不熾然也。

【疏】於界捨名檀者捨九法界中十八界也不為九界擾濁名尸。

【疏】於界捨因緣者九法界中各有十八界根塵識三因緣和合則有取境等今但觀理泯彼因緣故名捨也。

【疏】如幻想者用二十五三昧中如幻三昧觀之名幻想也。



【疏】別教種智為相本者地前教道約緣修種智為因藏教約福德亦前三教總約修得圓人發得別人登地亦發得從教道說且言修得十住婆沙第八云足安住不動名足安立相是今文足平如奩底者鏡匣平也三蒼云鏡器方底也千輻輪者手足掌中千輻輪具足明了如印文現。

【疏】圓直身者身長七肘不曲故名圓直大相。

【疏】合縵及柔軟者猶如鵝王畫文明了如真金觀縷故名手足縵網相柔軟相者如兜羅樹綿名為軟相綿從出如柳絮類即覩羅樹名。

【疏】鹿膊腸者傭(土凶反謂均直)膊漸羸如伊泥延鹿膾故名鹿膊相經十力者十住第十云如是十力者力名扶助氣勢不可窮盡無能阻壞雖有十名而實一智緣十事故名為十力佛智緣一切事應有無量力以此十力足度眾生故但十耳。

【經】云時天王下至不退者此經文狹彼化具足五時教云羅漢乃至無生忍等即初後二味也唯初後例中亦應有餘三味。

【經】聞妙法華經至十方佛前者此經亦有生西方及彌勒宮並隨眾生願耳。

【經】女身五障者超日三昧經說上度比丘謂慧施曰不可女身得成佛道有三事障五事礙故云何為三謂在家從父母出嫁從夫制夫死從子制亦同俗書三從之義言五礙者一不得作梵天奉清淨行無有垢行修四等心善遵四禪乃昇梵天姪恣無度乃為女人二不得作帝釋者勇猛少欲乃作帝釋雜惡多態乃為女人三不得作魔王者十善具足尊敬三寶奉事父母謙順專侍乃作魔王輕慢不順毀失正教乃為女人四不得作輪王行菩薩道慈愍群萌供養三尊先聖師父乃作輪王主四天下俱行十善尊崇道德為輪王無有淨行乃為女人五不得作佛者行菩薩心愍念一切乃至證無生忍乃得成佛女人無此事故。

## 持品

【記】引賓頭盧知七年失國者四分律云拘睢彌國憂陀延王是賓頭盧親厚知識王朝晡常往問訊受惡人語賤人見王不起王乃報言明且更往若故不起當奪其命如言而往賓頭盧念言王惡心來我若不起當斷我命悞王墮獄我今若起失七年位作是念思惟以輕易重寧使失國即起迎送王乃問之今何故起答起與不起悉皆為王王問何為我耶具述前意王問幾日當失答却後七日王便還國修治城塹貯備軍儀至第七日云沙門語虛與諸采女人恒水乘船遊戲時尉神國七年不雨婆羅殊提王往摩竭國詣瓶沙王王求出水珠不獲却還聞彼水中憂陀延王采女娛樂密放白象入水引之憂陀延王謂為野象善其調法誦術彈琴向前取之為彼得便鑣脚還國經於七年等(云云)北齊少林寺稠禪師為齊王所重親躬所居為護王壽不起迎送王密怨心明當重試若故不起當斷其命預知其念便起

迎送王亦問之答起與不起悉皆為王王問知已尅時而卒未聞此例不合不起(云云)。

【疏】偈有二十行至不細分者初十七行忍衣為二初一行總標發誓弘經次十六行別著忍衣惡世弘經於中又二初有諸下五行正明忍惡次而作下二行起惡初五行中第一一偈忍三業惡是外惡是外惡人次惡世下一偈是上慢出家人第三或有阿練下三偈即是出家處攝一切惡人次而作如是下第二正明起惡又二初明起謗次濁劫下明謗所以初又二第一明惡言謗第二作善言謗初又三初兩行是私處毀法謗人毀法即是外道論議謗人即是邪人次常在大眾下兩行向公處毀法謗人第三我等敬佛下半行明菩薩能忍問初既云外道論議後何得云自作此經典答初云說外道是外道十八經復無此說故是自作此經典但非內教理同外道也次為斯下第二作善言謗又為二初半行明起謗次半行明能忍言為斯所輕言汝等皆是佛者小乘人謂學大乘人明諸法本寂滅無有二相便作是言若眾生與佛無二相者汝即是佛故名輕言次濁劫惡世下五行半第二釋毀謗所以惡人所以毀謗者凡有二義一者外魔來入身中令其毀謗有三行文是二者內愚癡故不知小乘是方便執以謗大有二行半文是已上並忍衣訖餘二如疏(云云)。

## 安樂行品

【疏】安樂行者有二解一安樂即行二安樂之行安樂是果行即是因果之因也。

【記】云修得隨時赴物者修得三德對性明修性則通迷通悟通聖通凡通因通果通開顯及不開顯如前釋方便品中三諦在凡不下在聖不高等是也若約修得隨名赴物即有十種三法如金光明玄釋其名雖變其體無殊故名室等三喻破十三(云云)言釋迦在空座也者從所處空表座也入塔衣者從能入說生身入滅佛塔即是忍衣命弘經室者處處說法即拔苦與樂故名為室又多寶衣者從所覆邊說所覆是法身能覆是忍衣以所顯能名為衣也釋迦座者從能生表座能生表智屬報身也分身室者從調伏眾生名為解脫故屬應身也餘皆準此(云云)。

【記】云於中為五等者準諸品應先釋名次依文釋義今五中初一是釋名後四是釋義。

【疏】著如來至安者此與前異前是修得定慧嚴修得法身為衣今是性德法身著修得忍衣故名安也入如來室至心樂者離二死也。

【記】云病兒室果者玄文從忍為病兒取能忍對衣也。

【經】住忍辱地者忍辱是能行之行地是所依實相之境忍行依地住通能所故也。

【疏】而不卒者依俗諦恒沙三昧理者名安樂。

【疏】又法門者文有標釋結初是標次安名下釋三即法門也是結就釋中又二初安下列次不動下釋如文(云云)。

【疏】觀諸至相者能導之智導之萬行至實相故名為進也。

【疏】彼明至樹者大經第十云復次善男子如我昔日所說偈云。

一切江河必有迴曲 一切叢林必言樹木

一切女人必懷諂曲 一切自在必受安樂

爾時文殊師利而說偈言。

非一切河必有迴曲 非一切林悉名樹木

非一切女必懷諂曲 一切自在不必受樂

佛所說偈其義有餘乃至其洲有河端直不曲喻如繩墨直入西海又金銀琉璃寶樹亦得名林又亦有女人喜持禁戒功德成就有大慈悲又乃至梵釋諸天雖得自在悉是無常皆是有餘(云云)。

【疏】修行長行等者上列中名方法今釋中云修行者依法起行故上名方法今名修行名異意同。

【疏】云內凡初名行處者從別教釋三十心名內凡取十向後心近初地名近處也指前品者法師品近阿耨菩提為證也。

【疏】真俗假實明二空者真俗約境假實約智或對小乘二忍俱是生忍大乘中道第一義即是法忍雖依真俗立生忍名生即法故云皆見中道。

【疏】初後悉休息者初五品位時用行行息入六根乃至等覺行息入妙覺皆與理合故名息非都不行也。

【疏】云何名下釋近處中皆云助觀者記云行處是正行近處即助行正助合行也今恐不爾皆云助觀觀是正行前行處中有止觀慈悲三行謂止行即行不行是體真止觀行即非行非不行即息二邊止慈悲行即不行行是方便隨緣止總名為止今近處中亦例有三總名為觀故上直已下對三義是言附戒者約遠處中身業止觀二行為行近二也次約近處中以慈悲行為行近二也次約非遠非近處中以觀行為行近二也雖廣略有殊只是三止三觀三慈悲導身業耳總是正行附戒等三以為助也(思之)。

【疏】一豪勢等者凡離十緣一離國王謂離慢緣二離邪人謂離邪見緣始行之人未能邪正等觀故不應近注云未能天地一指萬物一焉故云不應近言路伽耶陀者有云翻為世間之行正法華云讚序歌音逆路伽耶陀者此云逆世間行正法華云結偶習俗也三離兇險戲緣謂散亂故那羅者此翻為力注云文身約術等是以綵畫身使班也四旃陀者離惡業緣旃陀此云可畏亦云惡罪者下性人也五二乘者離小乘緣始行人菩薩大照未圓恐容染小法故令音形宜隔行止勿共或時來者隨宜說法無所希求者若有機感者即為說法不為名利六遠欲想者離染愛緣五歲已還名小女不許嫁為處女以未出門故名處女又立志不嫁為處女七遠不男者謂離無節造緣十誦律云七法第一云一生不能男二半月不能男三妬不能男



四精不能男五病不能男又天刑都變半天者天性不能俱舍云生也二刑者被刑俱舍云劇截是三都者俱舍云妬謂自他是四變者女變為男由不能也五半者半月能男有半月不能男八遠危害緣者經云不獨入他家是也九遠譏嫌緣者經云若為女人說法能生他愛是十遠離畜養緣者經云不樂畜年少弟子是。

【疏】無名者試言中道復具空假試言空假體復是中試言具三體唯是一試言是一體必具三試雙言三一體常非三一試言非三非一而常照三一試言是體而常起用用復常寂故不可名名之他解名不能名者唯只得空何異小乘(云云)。

【疏】云從惑因緣生生死者有漏業為因煩惱為緣感得五道異熟苦果名生死即是所生法言解因緣生涅槃者有無漏機為因如來說教為緣得無漏果名涅槃是所生法。

【記】顛倒是說由者下文云從顛倒生故說即是說由由顛倒有二邊是故得脫二邊也。

【記】云不必須云顛倒者上說二邊之教皆成不思議三諦之教故云妙教但在後文不同前由也。

【記】云機語通者機通九界二邊語局但在空假理實空假亦通九界。

【記】云無所離合者不同因緣離二境次釋合為一顛倒為一是二邊境第三是三諦境今常樂一句無所離合也。

【疏】不轉即空空者圓空空別空空通空空藏空空外道斷見空。

【疏】頌中略不次第者闕第十畜養名略初應入下十四行為三初半行雙標行近次常離下十二行半釋行近三是則下一行結近也就第二釋中常離下三句是第一離豪勢兇險一句是第三離兇險戲旃陀一句是第四離殺者外道梵志一句是第二離邪人法亦不親近下兩行是第五離二乘深著五欲下三行一句是第六離欲想及諸不男下三句是第七離不男亦莫下五句是重明離殺者銜賣下二句是重明離欲想皆勿親近一句是結賣肉色二也兇險下二句是重明前兇險耳諸婬女下二句重明前離欲想耳莫獨下一行是第九離機嫌入里下一行是第八離危害故云不次。

【疏】亦是人空行處者前行處文住忍辱地柔和善順而不卒暴心亦不驚是人空生忍今近處離十惱亂亦是人空生忍故云亦也。

【疏】取意即兼近處三意者常好坐禪在於閑處修攝其心名三意由近處三意即外能離十惱亂也。

【經】畋(徒見反又絕見反)取禽獸也把手也非今所用漁(語居反)亦捕也。

【經】魁(苦迴反)師也膾(古外反)割也。

【經】里者五家為隣五隣為里又畋獵漁捕者殺陸為畋獵殺水為漁殺空為捕。

【疏】衛世師者此云無勝以六諦為宗一陀驪諦此云主諦謂地水火風空時萬我意九為萬物所依故云主諦唯識云實句也二求那諦此云依諦謂色聲香味觸數量一異離合好醜苦樂憎愛等依前九法故名依諦唯識云德句也三羯摩諦此云作諦謂俯仰屈申往來遲速等唯識云業句四三摩若諦此云總相諦謂總萬法為大有於實德業三非無之義即是有句五毗尸沙諦此云別相諦謂森羅萬像各各不同唯識云同異句六摩婆夜諦此云不與謂塵成瓶不相妨礙唯識云和合句(云云)。

【疏】云迦毗羅乃至二十五諦者舊云迦毗羅訛也僧佉此云數論即慧能數度諸法故名為數從數起論故名數論又數能生論亦名數論即上古有仙名迦毗羅此云黃赤今文黃頭頭色赤也仙人從色受名因坐定中悟二十五諦義乃至後變為青石廣如因明(云云)言二十五者一自性亦名三德薩埵刺闍答摩亦名冥諦二十五諦未轉變時冥伏在中也言自性者亦名與二十五諦為自性也遠師云彼得五通見八萬劫八萬劫外不見即言不應無性應有冥性從此生實覺知次從此後起中陰中我心從此我心生二種法一色法有二十一謂五塵五大五知根五作業根謂手脚口男女大小遺根及心平等根為二十一二心法有三謂染羸黑亦云勇羸闇即貪嗔癡三愛生心於母生愛於父生嗔嗔覆不了為癡也第二十五是我從五微生五大者從色塵生火大火大生眼根眼根還見色聲塵生空大空大生耳根耳根還聞聲香塵生地大地大生鼻根鼻根還聞香味塵生水大水大生舌根舌根還別味觸塵生風大風大生身根身根還覺觸此據強說亦五塵俱生五大五大俱生五根言心平等者是內心五大齊成故名平等又俱分別五塵名平等也此出增減經(云云)。

【疏】事成外儀等者事成是標近處理成標行處次菩薩入靜下雙釋人無我釋外儀法無我釋內心。

【疏】或令大小俱失如先在鹿苑及方等中在小乘方便位人若被毀者即失小果及法華中大益故云俱失。

【經】不生怨嫌心者問口安樂行如何言心耶答先剪意地防於口。

【經】云以是方便至佛道者長行上不說方便人法之過偈中由不說過可得以方便教漸入於圓抑引互現耳故云約行善也。

【疏】若內無過如長行說者此偈約不頌長行但是通指長行內心不說他人等四耳嫉是嗔垢者隨前根本煩惱也俱舍云忿覆慳嫉惱等是(云云)百法云殉自名利不耐他榮故名為嫉諂者矯設異儀曲順物情名諂誑者現有德詐邪命不實名誑。

【疏】知機可責至義者若知有圓機責令速進既不知機令五品位人被呵便退若十信已上雖聞責而且不退故云容也。

【經】虛空諸天為聽法故者次明天護問天上自有經卷何故來人間聽法耶答智論云佛不說天上有經卷今有者忉利兜率二處有之諸天來者人有三事勝天一能斷欲二強記三精進天有二事劣人一欲天著五欲二

色無色天著禪味故不及人所以來人間聽法也又菩薩天欲弘法利人故來聽法也又欲逐諸惡鬼及增益法師身心二力故來聽法也今謂不爾但乘戒俱急者即來三品緩者不來不聞人天勝劣如通序中釋(云云)。

【疏】從文殊等者第二歎經云於無量國中乃至名字不可得聞者一者小乘國中所不聞二者無緣國中不得聞三者不作聞相不作句相無相者相如此之聞無量國中甚難聞也。

【疏】輪王譬如來等者問流通法說何須更譬耶答有二意一通為法說可解二別為始行弘經人未曾聞譬說故於流通中更為作譬也。

【疏】所破八萬四千之寇盜者相傳云真諦解分十隨眠而為十一一各有九隨眠為方便一一具十即成一百一百各有前分後分並本成三百量本一百就前後二百中一一以九隨眠為方便並本二百合成二千兼本一百為二千一百約多貪多嗔思覺愚癡著我五品品有二千一百成一萬五百已起有一萬五百未起有一萬五百合二萬一千又以三毒等分四各有二萬一千合成八萬四千此與正理不同又依賢劫經三百五十度門各有六波羅蜜成二千一百對四大六衰各有二千一百成二萬一千貪嗔癡等分各有二萬一千合成八萬四千與正理亦不同(云云)。

【疏】能破八萬四千之官兵者俱舍云牟尼說法蘊數有八十千也問八萬法蘊合有幾億頌答此間算法有上中下下者十萬曰億中者百萬曰億上者萬萬曰億若依智度論千萬曰億若此方則十萬為一億一法蘊有六十頌十法蘊有六萬頌是則萬法蘊有六百億頌八萬法蘊有四十八百億頌問智論唯有四十萬頌何故此說過多答毗曇據佛在時法未滅沒故多智論據佛滅後故少如法藏傳云尚那滅度七百七千本生經一萬阿鼻曇八萬清淨毗尼皆滅此即證也。

【經】得法國者法界國也。

【經】如來亦大歡喜者界外四魔。

【疏】其中細開云云者頌不與珠譬中但頌上三譬如強力二句頌上威勢次兵戰一句頌上第四有功歡喜次賞賜下二行一句頌上第五隨功賞闕餘三義次頌與珠譬具頌上二初如有勇下二句頌上第一有大功者心甚歡喜次王解下二句頌上第二以此難信下與珠譬次頌合譬中初頌合不與珠但有二義初如來下二句頌上合中如來亦復如是即譬中初輪王義次忍辱下三行頌上合中以法教化已下文即譬中第五隨功賞賜義次頌合與珠中具二初既知二句頌上合有大勳次末後下二行半頌上合與珠上長行合與珠中有提譬帖合云如彼強力之王等今頌中亦有如王解髻等二句是也上長行從文殊下至今乃與之是頌中末後乃為下半行是也頌此經為尊下二句是長行中從文殊下至最在其上是也頌中從我常下二句是長行中長夜至宣說文是也頌今正是時下二句是長行中從始於今日已下文是也故注云云又細開者從既知眾生是人一兼行一說是法華是教一不妄開示是理一。



【經】說種種法者體外方便以方便是體內也。

【疏】今初讀是經至轉現報者有人問現身讀經人憂惱疾病云何言常無憂惱耶答有四意一眾生有二種業一定業二不定業不定可轉定不可轉二云轉重為輕故讀經人橫羅殃咎三不能如說行四眾生無量罪漸得微薄今疏忽轉現報也不簡定不定盡能轉也經力如此今有不轉者受持心薄耳又常無憂惱者是除心病疏云除苦受之報是也又無病痛者除其身病疏云即報轉是也若准藥王品此經闍浮提人病之良藥者如來能破眾生三種病也一凡夫謂六道二聲聞謂兩教二乘三菩薩即三教菩薩即破九界權病故云正直捨方便但說無上道。

【經】若於夢中下疏分為六初五段從十信至十地夢入因位故四言偈頌之第六夢成果位故五言偈頌之智論有五夢一熱氣多故夢二冷氣多故夢三風氣多四聞見多五天神與夢今疏又是所更聞見是第四夢及諸患是熱冷風三患是諸患夢也攝四為二共五夢為七天神夢與非人同問僧祇律明五夢一實夢二不實夢三明了夢四夢中夢五前想後夢是不實何得見初發心乃至成佛耶答喻一念佛心是十界如芥子容須彌不相妨礙也無情尚爾況心佛微妙一念不具一切三世諸法耶言夢見初發心至成佛無量諸事者皆比其覺時反觀只是一念眠心心譬自性清淨心眠法覆心譬於無明也無量夢神者譬恒沙無知煩惱覆一切恒沙佛法也夢事不實善惡憂喜譬見思惑覆真空理也故知一念理心能具一切也。

【疏】障淨現生後者現是六根生是初住後是妙覺。

【疏】成就貪嗔者過去所成煩惱今生斷盡沙門義。

【疏】非願智境者非神通願力及宿命智力。

【疏】佛起現前者佛覺常現前也。

## 涌出品

【記】云冥顯如來迹不可量者地涌菩薩冥妙之用顯於如來三世之迹不可測量也。

【疏】四悉者此中隨事生善心必三世得益皆理善破理惡久證第一義為四悉與釋列眾中諸弟子四悉異彼前三悉屬事第一義屬理言四方者但是靈山四方非遠處也東安云此下三品是正說文中第二段明長短不二前第一段明三一不二此並法無定相以一為三或說三為一第二段明人無定相或以長為短或以短為長非是聖人別有體通近遠直是法性自爾又破光宅云若言此中長壽是真短壽是應者亦應淨土是真穢土為應若言即穢土是淨土何不即短為長耶唯此破意光宅不將本迹雖殊不思議一也即以三品為三段初一品說壽量之緣起今謂緣起是本門序段不應全一品為序第二品正明壽量第三品明聞壽命之益今謂益中有授法

身記及領解作此分文不同近代判屬流通此與印師初分後分二門同今家但言本迹二門則收各有身說(云云)。

【疏】十一品半至云云者記解恐悞今言云云者準下文分為二一三品半明弘經福重流通二八品明囑累流通各有三段如下分文故言云云不關東西等今釋記者於十六品半中迹門五品法師舉法餘四品舉人引今是持品安樂品引往是寶塔達多品(已上述門意云云)問若爾此明本門流通不令迹門共說思之東妙音西觀音顯是聲聞得八相記密是不輕菩薩授四眾正因記總身是妙音觀音別身是各現三十三身逆是調達嚴王順是聲聞菩薩往佛是雲雷音等今佛是釋迦自微如彈指是緣因自著如聞品得無生忍得法華三昧等現益亦如聞品當益即指未來畜益如龍鳥人益如四眾男益如現童男女益如童女及龍女等親益如羅云耶輸疎益如餘眾事益如緣因理益如正因又事益得前三悉理益第一義悉雖有此義注云云意理則不然如前(云云)。

【記】於前四悉但世界為人者召下方雖有四悉望卷初釋但有二悉上下方異是世界專在涌出品為人兼後壽量品即召本屬示現在眾令生現善即為人益未斷疑無對治未顯遠無第一義也(云云)。

【疏】法性之淵底者即境也玄宗之極地者因果為宗即初觀為因觀竟為果故名為宗皆冥法性不二之理名為極地玄者妙也。

【疏】以不住法住密藏者所住是性德四德能住是修得四德者記釋云本有四德為所依修得四德為能依能所並為能依身者身為能依是修所依是性雖有修性俱屬於能是能依身也所依土亦有修性性四德土是所依修四德土是能依雖有修性俱屬所依土也依正不二身土一如故大師云一法二義耳(云云)。

【記】引華嚴云重重相入等者即約理相入約事雖互相入皆有事等十方塵剎皆有善財普賢法慧功德林金剛幢金剛藏等名相入事等名相入等說等者皆具四十二位容融之法也。

【記】十方法界唯一佛者此是問他宗也今家釋三身只是一身一即三故一遍即三遍體用不相離故如壽量品(云云)。

【記】亦許他佛者問他宗法界之內唯一釋迦主伴為亦許他佛十方主伴耶答並有主伴如此方主十方伴十方主此方伴主中主主中伴伴中主伴中伴皆互相通(云云)。

【記】於此已前亦曾有迹者謂於法華前亦有本時所化弟子隨如來迹中施化但未曾說耳言雖但顯本者雖下方涌出是本未至壽量者名為未彰。

【經】況將五萬者欲亦弟子多而師少尚有六萬恒沙況弟子少而師多此益數轉多矣。

【記】則顯無機至於長見短者恐懼。

【記】云執者即長而見短今言無機是執者何故云不能於長見短耶應云無機者不能於短見長耳(思之)。

【疏】初標四導師者一名上行在空有之表即中道行二名無邊行者踰斷常之際問與前空有何別耶今云遍法界起名無邊行言淨行者出三惑之外言安立行者理遍故安智圓故立自行理智故稱安化他理智故稱立有云上行表我無邊表常淨行表淨安立表樂若具說者一一人皆四德。

【疏】問如來安樂至少惱者問訊能化人也言少病少惱者凡有三句一者無病無惱二者多病多惱三者少病少惱三句之中但問一句不問無病惱者眾生未得免疾佛何由得無病耶不問多病者眾生若都不受一乘之化可言病惱多耳已受化易故不問其多但言少也問病惱何別答問訊身為少病問訊心為少惱若從所化說者眾生結使垢盡如來少惱眾生苦盡如來少病。

【記】故且抑其一分者明其於短見長望於狹見廣名為一分。

【記】逗機未足合亦不周者如別教證道雖與圓同名之為合未開地前三賢名為不周猶存別地前及餘六方便名權未開近顯遠者名迹未逗餘六方便名未足。

【記】二頓不別者恐悞華嚴從說名頓法華從開名頓開不開異約理是同(思之)。

【記】遠近二由者地涌為生疑故現為壽量之近由如來為顯長故召壽量之遠由故云遠近二由也。

【疏】第二正說為二初誠許次正說初又二長行偈頌長行又二初誠次許初誠又二初先述讚次誠次許又二初標果智次開化故知文不次也。

【疏】先述讚者善哉是讚乃能問下是述。

【疏】次三頌三世者經昔所未聞法者過去今皆是現在當得聞是未來記云一行半恐誤(云云)。

【疏】初五行半頌雙答者初四行頌答師中兼頌釋師中智斷初二行頌修智德。

【經】從常行下一行頌釋中證斷德次從如是諸子下一行頌釋中證智德次一行半頌答處中亦兼釋答中權智初志念下二句頌上釋中常樂深智等次種種妙法下二句頌釋中亦常樂於諸佛之法。

【疏】白佛下騰疑更請又二初騰疑次今日下是更請疏闕此開(云云)。

【疏】初二頌開譬又三初譬如下二句是頌長行譬如有人色美等是次示人百歲下一行一句頌長行指百歲人等是三舉世下一句頌長行是事難信是。

【疏】後世尊亦如是下頌合譬亦三者恐悞長行合但二無第三合結也。



【疏】我等從佛聞下第三三行者此中文句應言第二頌請答文不開頌合譬也就頌請答文文三初我等從佛聞一句頌第一佛語次於此下頌合除我等疑三願佛下二行半頌除未來弟子疑兼請答意中六義亦在其中故注云云。

## 壽量品

昔有數人乘船連風餘伴並溺死唯一人憑物獨濟夜夢云汝所以偏得脫者曾聽法華壽量品故也。

【疏】叡師序云分身明其不異者有云不實耳謂分身欲顯丈六非實身多寶欲顯法身不滅記云預表雙林不滅應即法故。

【疏】河西云明法身真化不異者謂寶塔品明法身常住理無存沒壽量明如來壽量等同大虛。

【疏】非存亡之數等者法身非應生之存入滅之亡名數也脩天類知修踐極之照者增念佛三昧也緣佛久遠之本廣迹之化無量無邊即增其三昧諸菩薩心修此三昧名為踐也見法身非量而量名為極。

【疏】澄神至本者此古人但見迹中法身為本若性德法身眾生共有不知修得法身之處三身具足澄神三身俱名為本今日三身俱名為迹何得唯言法身為本耶若會歸為乘始者會歸竟無始盡未來故無終也未曾為始者權本是實亦無始終。

【疏】問近成是方便下有五問初方便是難次若爾下四是例一例近二例會三例道同四例義壞(思之)。

【疏】釋品如來者記云先通次別今謂是初略釋如來壽量次如來義下是廣釋如來壽量(思之)。

【疏】諸菩薩至發願說壽者餘家將此例釋迦塵點是權菩薩既願未來說壽當知釋迦酬願而說非是實成今不爾釋迦文證此壽即實菩薩但於初住分得妙覺本下迹高開近顯遠只即歸初住長壽之說此即是權釋迦不爾如向所說。

【疏】先以報為本者諸文皆云從法身起應今何以從報耶若言法身遍一切處何不能應耶答從果地所證法身能契智滿方有起用從觀證為本也。

【疏】詮量諸命者問壽命何別答正理論云壽命無別俱舍論義釋則異命是活義存義住義未死即名為命壽是定義期義限義今約三身壽命釋之(思之)。

【疏】金剛前有量者問初住之壽尚不可盡如何十地仍有量耶答若證理邊實如所問今從惑未盡邊仍受變易生死故名有量。

【疏】無常者無凡夫生滅倒故謂凡夫執著生滅為常今無此常也。

【疏】一身即三身者記釋名通三身皆四句義通者名下之義三身互通如云應身非常非無常義與法身無別問應身雙非及雙存句許可義通第二常句第三無常句既是應同如何得名義通耶答由法報二身中如虛空出過二乘之常無凡夫倒之無常即能應同常無常也故止觀云若言應身直應身者非應身也當知應即餘二身也言理通者三身同一理也法通者三身皆有四句法也(云云)。

【疏】誠是忠誠等者初始行者令信深悟者令解又鈍根者信利根者解又今說法法身唯佛證解除佛已還皆是信解也如來誠諦之語者出所信解也佛心實為誠故云忠誠壽量實為諦故云諦是審實也言三勸信准釋論第一百卷云為尊重法故慇懃至三又受法者有三根故三說。

【疏】破近顯遠等者玄第九卷釋用十義中例迹十義云一破三顯一二廢三顯一三開三顯一四會三顯一五住一顯一六住三顯一七住非三非一顯一八覆三顯一九住三用一十住一用三述曰三是權一是實對本門將迹替三將本替實為十雙本也。

【記】云望往日壽至望自身者以釋迦今望往日值迦葉為菩薩時名豎以今自身佛望久成佛為橫經云自從是來我常在此娑婆教化名豎亦於餘處教化名橫。

【疏】性行合空者合畢竟空理相應也。

【疏】值燃燈至他身者記云燃燈是他身恐悞文云是說己身也即說己身值燃燈佛也燈明是說他身耳。

【疏】緣中亦有世間等者記云通別二教三虛一實問通教與藏三乘是同證理亦同何得云第一義是實耶答從利根菩薩攝入後教第一義實是通教菩薩有利根即同別教登地藏通二乘昔於三味亦有密入亦應云三虛一實也今從顯露邊藏通兩教二乘並是三實一虛通菩薩鈍三實一虛利三虛一實別教地前三虛登地一實但云通利也。

【疏】約圓頓至一實一虛者記云五千起去於本迹二門名俱虛者意謂不全既聞略開顯已成結緣眾於四悉中又有三悉之益亦應云三悉為實第一義虛不應於迹門全名虛也(思之)。

【疏】此中六句顯應身等者經從如來如實下是第一句無有生死下第二句亦無在世下第三句非實至非異第四句不如下第五句如斯下第六句權智六句例然記中初二三句合第四句離恐不稱論文(思之)問應云三諦之智何故云權實二智耶答捨別從通二通四教三局別圓若從開說唯圓二三不二(思之)。

【疏】例如非生非死結句為生是生是死結句為死記解生是生死有邊死是涅槃無邊判云疏錯今謂不然疏但隨結成偏句不必要局雙非是無雙照是有(思之)。

【記】云一一悉中有四悉者準玄文釋世界四者釋論云陰入隔別是世界因緣和合故有人是為人正世界破邪世界是對治聞正世界得悟理是

第一義為人四者雜業因緣得雜觸雜受即世界於一事中或聽即為人不能聽即對治無人得觸得受即第一義對治四者藥病異是世界所治之人是為人能治之藥是對治實性中無能治所治即第一義第一義四者四句皆實不同即世界佛得理善即為人第一義遍一切境即對治言語道斷即第一義一悉具四即具足句今皆非之即中道。

【疏】法身至應同等先同起滅後引歸非起之果。

【疏】況復果耶者舉因況果名為復倍有云法華論釋經云今猶未盡論云未滿者以眾生未盡故佛本願未滿謂菩提未滿也。

言復倍者則是不可說不可說也欲顯如來壽出數量表是故為常問未來何故稱倍耶答過去有二種一者無始二者有始為六通三乘不見有始故言無始而非無初證法身是故有始凡夫三乘不見其終於初一證法身則畢竟無滅具此二義故稱倍也此釋約理即無始終約事即有始終不名一倍不如舉因況果(云云)。

【疏】若言照寂等者照體寂故名滅從體起照故名生記引瓔珞經照寂為等覺者恐誤等覺猶有一品無明應云從寂起照妙覺斷盡應云照體歸寂。

【記】止觀第七者圓四正勤不次而次先明已生善惡次明未生善惡皆先滅惡次生善故四念處勤觀羸惑浮疎細惑沈隱故分已生未生之別今三觀觀念處真諦先成名已生善見思即滅名滅已生惡假中觀成名未生善生塵沙無明惑滅名未生惡不起。

【記】但除現計者除陰上計常等四名為現計故云可知。

【經】云譬如良醫者疏云三達五眼為八術涅槃疏解云曉八術為明也一治身二治眼三治胎四治小兒五治瘡六治毒七治邪八知星內合佛知八正道能治八倒病釋曰既是第十醫即無作八正亦兼破前三教二邊八倒也又解通達常無常等二邊雙照即八術也。

【經】聰慧明達者在心為智慧在耳為聰在目為明達時慧譬一切種智聰譬六通達五眼今疏聰達總對五眼也。

【疏】十二部教文理者文是其方理是其藥識教知理稱為明練即十二分教詮於理也。

【疏】多子息者昔曾受化弟子故名為子受化之流更後轉化受轉化入名之為息。

【疏】以有事緣遠至他國者明過去世眾生但受漸化不得久住故往他方名為他國言事緣者此土感盡他土機生佛化餘緣望彼為近此土感息名之為遠又息此應彼名之為遠。

【經】諸子於後者眾生起惑譬於後飲他毒藥者以正觀為自習觀既弱還起愛見外道邪教名之為他今疏著三界邪師之法是也心起愛見名之為飲能害慧命稱之為毒或因種熟名為藥不別邪正名為悶亂流浪六道



名宛轉于地順化得理名昇高違化墮生死苦名為地又心受苦名悶身受苦名宛轉于地也。

【經】還來歸家者昔緣盡故去今機熟佛來入生死名為家。

【疏】失先所種三乘者先種大乘後起貪著三界故失大也中間聞小未入不退位即起五欲故失小也總言失三乘耳(云云)。

【疏】見聞佛出皆有喜敬者經云歡喜是意業恭敬跪拜即身業問訊即口業也。

【經】善安穩歸者智論云從安穩道來故名如來今云安穩歸即是來也無機則去有機則來名之為善往來無障故名安穩先去今來故名為歸。

【經】我等愚癡至服毒藥者言愚癡者大小機發同述昔過也煩惱迷醉失其本意名為誤服稟受邪法名之為毒有漏心斷名之為藥如六行斷惑名有漏藥藥有二種一有漏二無漏合是有漏名為毒藥諸佛說教滅愛見惑名見救療昔曾稟教生解是一往化中途背化失解是隨逐化今日請說令得本解名賜壽命即畢竟化問遙見為是機論為是現事答具二義約機亦得現事如疏梵王請等是也。

【疏】此戒定慧即八正道者正見生正語防口正思惟生正業防身正精進生正命此防意總屬於戒正定是定正慧正念通三學故八正道。

【疏】如優婆者善知機宜應以食悟教服乳酪應以信悟教令上樹等(云云)。

【經】常在靈山者吉云此章釋疑故來有二義一者時眾疑云現見大火乾坤洞然如來之身豈常存乎答土有淨穢穢土被燒淨土不滅迹身現滅法身常存二云此經始末四種權實一乘權實二身權實三壽權實四土權實此四是經之大意望今家本迹各十妙大有所闕乘是行妙身是體用妙此迹門二妙由闕於八壽權實是壽命妙土權實是國土妙此二是本門亦闕於八妙如何為經之大意耶請賢者思之(云云)。

【經】眾生所遊樂者(一樂耶各反縱賞也二五教反遊恣勝所可生欣樂)。

天台法華疏義續卷第五

### 釋分別品

【疏】功德者所分別言分別者是能分別能所義一故故先明功德次釋分別耳。

【疏】法力者由此法有氣力如一隨喜即得多功德等修行力者依教修行即有勝益持力者法師品取五種人法也神力品名說力者即釋迦出長舌至梵世證前說法皆不虛也妙音現種種身為他說法此即是苦行事現功德者淨藏二子宿習法華能令父王迴邪入正名功德勝力也。

【經】云佛說至大法利者經家敘此中亦有彌勒同供養為領解作前引耳更於後文獨出彌勒為請之首。

【疏】南師從偈後者光宅分文也故東安云次彌勒下第二章說解佛壽命人功德也彼問云若依光宅此文屬流通分如何不同得耶答光宅尋文不細所以不同非苟欲令異何以言之此品內旨明信解壽命人功德未通論弘宣一部法華不可以混通也。

【疏】今釋一念至罣礙者隨所聞處是信豁爾是解隨語入是信無礙是解信一切法是信是皆佛法是解即一切法是佛法是實句也又信不隔下是一切法是權句也又不得佛法不得一切法是雙非權實句也而見一切法亦見佛法雙照權實句也此四句是三諦即實是真諦不隔是權俗諦雙非雙照是中道第一義諦也體故雙非用故雙照故覆疎云即一而三是俗諦即三而一是真諦欠一句云即非三非一而三而一是中道第一義諦也下二釋準思(云云)。

【疏】東西等者東喻一切皆佛法西喻佛法不隔一切法南喻不得佛法不得一切法北喻而見一切法亦見佛法非道四準思。

【經】聞佛說壽命至忍者問聞說壽命云何得無生忍耶答今明此說佛法身絕四句離百非故與前無有生死若退若出乃至發生中道觀故得無生忍與聞佛壽命無始無終亦是中道久證長遠高本廣迹生非高非廣中道正觀得無生忍同也此從證中道理得長遠壽也問此經但明佛壽無生滅無始終何處說眾生亦無生滅無始終耶答壽量云如來如實知見三界之相乃至非如非異即是法身亦令眾生悟此法身即是眾生無生滅也。

【經】云若人求佛慧於八十萬億者是時節長行五波羅蜜者即是行廣若爾如何一念信解是時短不言五度是行狹不為格量耶答鈍根菩薩次第行學雖知佛慧果位方階望果修因故云多劫約未聞法華說校量也今一念者約利根菩薩聞壽量即超前功德也問但言五度不言般若何耶答若信解佛壽此心即是正慧般若照佛法身無始終故但是所校非能校也

若方便般若應云六度今恐藍所校故言五度耳勝鬘經校量六度是權也。

【記】引婆沙十六字者非無始來恒成就彼未捨必起彼斷盡故。

【經】殞(敷賓反)紛(孚云反)玉篇殞紛者飛也。

【疏】別六心退者舊云法才王子六心中退即云十住第六心難者云十住之性地以不改為義云何退作二乘一答云性是不改不改作一闡提不妨退大向小大師云終是難通止觀師云是十信中六心退耳比釋論及金剛論師皆作此解即是仰習十心中六心耳七心已上永離二乘爾時設為利弘經不無輕漏而度物心不失恒有菩薩之名前又引大論云怖地前耳(云云)。

【疏】五品者滅後五品外凡位一初隨喜品者若人宿殖深厚或值善知識或從經卷圓聞三諦妙理一法一切法一切法一法非一非一切不可思議起於圓信一心具三千世間如一微塵中有大千經卷欲開此心而修圓行圓行者一行一切行略言為十調識一念平等具足不可思議(是境)傷已昏沈慈及一切(是發心)又知此心寂照(是安心)用照心破一切法即空假中(破徧)又識一心有諸心若通若塞(通塞)能於此心具足道品向菩提路(道品)又解此心正助之法實相心為正前三教心為助(對治)識已及凡聖心(次位)安心不動不墮是住頂名墮不退不散(安忍)識一心無量功德不生染著(離法愛)十心成就名十乘觀法廣如止觀(云云)二讀誦品者聞信始生善須將養涉事紛動令道牙破唯得內修理觀外讀誦大乘聞有助義之力內外相藉圓信轉明十心堅固如日光照見種種色也三說法者內觀轉強外資又明圓解在懷弘誓熏動更加說法如實衍布但以大乘法答設以方便修令悟大隨說法淨則助智慧淨開導前人是得道全因緣化功歸已十心三倍轉明四兼行六度上來前熟觀心未遑涉事今正觀稍明即傍兼利物能以少施與虛空等使一切法趣檀檀為法界事相雖少運懷甚大理觀為正事行為傍故言兼行事福資理則十心彌盛五正行六度圓觀稍熟事理欲融事不妨理理不隔事具行六度權實二智究了通達治生產業皆與實相不相違背具足解釋佛之知見而於正觀如火益薪力用光猛(已上外凡語)若入內凡十信圓聞圓信修於圓行善巧增益五倍深明因此得入圓位善修平等法界即入信心善修慈愍即入念心善修寂照即入進心善修破法即入慧心善修通塞即入定心善修道品即入不退心善修正助即入迴向心善修凡聖即入護心善修不動即入戒心善修無著即入願心是名圓教鐵輪位也第二聖位十住十行十迴向十地等覺妙覺位位十乘觀法至妙覺時轉名十大如菩薩戒疏(云云)。

【記】開遮輕重等者如大乘開懷生於小則遮兩舌讚毀小輕大重小教時犯漸制大乘一時頓制小教遇緣有捨大乘畢命無捨在大說戒依菩薩律儀在小隨小小懺五篇不等大懺四十八輕對首是同受大通七眾八部



受小局人道具緣(云云)鳥鼠人者出百喻經即蝙蝠是言鼠又飛言鳥又潛喻出家人言俗身著袈裟言道心口耽於滋味。

【經】住調柔地者柔順忍也。

【經】其諸無量劫行道者此昔別教菩薩也。

【經】讚歎菩薩者別教菩薩也。

【經】復能清淨下五度者指前說法並是法施。

【經】多羅樹者聲論云梵音多羅馥力多羅此云重馥力此云樹樹高七尺葉似芭蕉。

## 隨喜品

【疏】隨順事理者本迹二理俱名理迹中一代施化名為事本中三世益物名事又本迹各權實名事理如迹中不思議三諦俗諦名事真中二諦名理無二約本體無別約差別相本中准知。

【疏】深遠深遠一深遠是本理一深遠是本時長遠益物之事。

【疏】佛今說此者我隨佛所說故名為隨我得聞此者慶我得聞名之為喜故也。

【經】云六趣四生至多足者一六趣二四生三有形無形四有想無想五有足無足一六趣者一天趣正理論三界義者若界有色而無定者是名欲界若界有色亦有定者是名色界若界無色而有定者是無色界(餘五趣可知云云)二四生(此記廣辨不寫)三有形無形攝四生三生是有形化生是無形四有想等三種攝者謂有想無想非有想非無想三界除無想天及非想餘名有想非想天名無想非非想天名非有想非無想五無足有足門攝一無足如曲蟾等二足如人天鳥等四足如牛馬等多足如班拱等如是等下結眾生數也。

【疏】外聽法人文為四一自往取其詣聽法得乘天宮等報若就聽法邊遠報者福則無邊趣於佛果報故今從近果有三品若下品動足得乘象馬報中品得乘七寶輦輿上品得乘天宮二分座者但取座義邊故得三王之報若就聽法義邊福亦無盡亦三品心得三王報三勸他者正取勸人聽法華義得四種報一善友報與陀羅尼菩薩共生一處故二得智慧報經云利根智慧故三得端正果報經云百千萬世終不瘡痍得離醜陋等四勸人聽經世世常得見佛聞法信受教誨經云世所生下是四具聽修行者其福最勝報不可說(云云)。

【疏】圓教小七大七者內典博要第五卷引出曜經禪接息心小七大七日大七有七七四十九日小七有七日故今借此為數。

【疏】前謂初品之初為因者有二種一若將五品為六根位亦以初品之初五十人為因若五品為六根前位亦用初品之初為因二取勸人聽經為因具此二因得入五品六根也。

【經】云胗(居忍反)脣上瘡謂之胗喎(口蛙反)膈(方顯反)睇(濁黎反)窠(於菟反)凹也邪下也。

## 法師功德品

【經】頌耳根偈從一切比丘眾下明四法界此比丘是二乘。

【疏】大經云雖有肉眼至根自在者佛眼故清淨牒大品具五眼故牒論能盈至勝根用牒正法華名根自在牒涅槃記云亦應云互具牒涅槃文無者略今云非略(思之)。

【經】云彌樓山者此云高山又云光山須彌此云安明亦云妙高山。

【經】云鼻根章遙聞香者問小乘人有三說一者婆沙云三根合中知謂鼻舌身三根離中知謂眼耳意雜心云二根離中知意根不當離合成論云眼但離而不合鼻舌身合而不離耳根亦離亦合聞外聲為離聞耳鳴聲為合意根非離非合今何故言鼻根遙聞香耶答舊釋云任根常用則如上三釋今假經力故鼻能遙聞問毗曇云上界無香味今云何聞梵身香答梵世有細香小乘人力劣不能知故言無香大士利根無塵不察故云聞梵天香問成論云金剛無香味何得云地中眾伏藏聞香知所在答有云論言無者無有麤香今有細香有人云此著體物故云香金之實體則無香此皆不然大士根利知有香也。

【經】須曼那華香者此云妙意華闍提華者此云生華亦云實華末利華此云鬘華此華堪作鬘瞻蔔華者正瞻云薄迦此云黃華樹亦云金色華波羅羅華者此云重生華(重字平聲)多摩羅跋香此云質無垢華多伽羅者亦云伽樓智論云本香樹波利質多羅者波利此云護質多羅云種種亦云圓生樹香拘鞞陀羅此云大遊戲。

## 不輕品

【疏】初是因緣者外敬不輕境者記云世界義今準下文云是理一即第一義也不輕行令人生信是為人口宣教是對治稟教斷惑故人作不輕目是世界準集眾敘表人一是世界也頭記不同(云云)。

【疏】比丘臨命終不輕菩薩於最初威音王佛像法中聞法得初隨喜位臨終重聞威音王佛說得六根清淨位。

【疏】牛皮等者彼明損道有相之福如龍鬚牛皮戒定慧三如身如體有相心修如縛如繫受人天果報如入水向日今借喻執四句皆性計與有相心同大論云夫利養者如龍鬚繩縛身入水初損戒皮次損定肉後損慧骨四執亦爾。

## 神力品

八品通名付屬流通者若從別名藥王下五品是化他普賢是自行今通付屬自行化他故也。

【疏】二通身至照十方者問前照東方已表入實今照十方更何所表答文云令初因增至佛慧即表五方分身亦爾復表五方故十方也。

【疏】警咳等者警咳是標名將語之狀是辯意亦是下述相也四十餘年下至是故警咳者通表迹本二門之教學昔四十餘年迹本實教表獲申舒今日大事已竟故云通暢即通表二門之教一也記中分從欲以下文表本意此恐不然但是表流通文耳故云法付菩薩等思之。

【疏】遙散諸物是行一者散華是檀行也。

【經】說此功德不能盡者說名體宗用不能盡也。

### 囑累品

【經】三菩提法者法是實相菩提是果果必有因因果是宗宗依實相體。

【疏】助申佛慧者正助合行也如云治生產業皆與實相不相違背而眾生不信即應為說皆是無常幻化次第三諦三教皆不可得眾生若信即指向三教法皆是實相故是流通正助合行之相也。

【疏】答證正已故問者問若言正已應在分別功德品中若流通已應在經末何得於此言證正已答今言已者從佛說故囑累已前親是佛事名之為正藥王已下皆菩薩發誓弘經是菩薩事耳。

【經】無諸慳悞者記引慳有五種一住處二家三施四稱歎五法法又有七如記。

【疏】從說是語至得法自行化他不同是世界故喜又說人清淨即生善是為人故喜聞清淨法破昔不聞是對治獲證是第一義。

### 藥王品

【疏】觀經下至藥王具四悉初名星光是世界聞佛慧是第一義上藥供僧是為人治身心病是對治又此文下至喜見是世界從頓捨至兩臂為生死眾生善根是為人輕生重法是對治命殞道存是第一義。

【疏】唯願得大法是理一大得弘宣是教一大願眾生是人一獲大饒益是行一。

【經】即時入是三昧者若約如來四威儀常應在定今從化儀故云入也。

【疏】一修行得法者苦行名修行得法名一切色身三昧也。

【經】一箭道者百二十步也。



【記】云投巖赴火者雪山童子是投巖藥王是赴火不濫外道也勝熱者華嚴云善財南行有聚落名伊沙那有婆羅門名曰勝熱修於苦行四面火聚猶如大山中有力山高峻無極登彼山上投身火中善財見之云我先已發菩提心婆羅門言汝若能爾諸菩薩行悉皆清淨善財言人身難得乃至受如法教得正命難此非魔耶諸梵空中散華供養告善財言勿疑聖者今此聖者得金剛炎三昧光明法門廣度眾生善財聞已於婆羅門起真實相投身未至得善住三昧觸火得寂靜三昧婆羅門言以解脫火燒諸眾生見惑無餘必不退轉獲益歡喜亦如尼乾廣為嚴熾呵斥過患讚歎如來因生正信並由解力。

【記】云兩眾如何者若有小法事大乘僧即集若有大法華須遮小乘聽戒是二體者大乘以心為體小乘作戒以色為體無作非色非心為體大乘體遍法界發小乘但遍三界發大則攝小小不攝大取益從何者師雖大乘弟子受小不得為授於大令他從何取益也。

【經】復生日月淨明德佛國者與前生國及二處王家同問既能化生何故唯生此國耶答有宿命智力故生本國王家耳亦由四悉檀機故爾。

【經】即服諸香至畢力迦者此二香什公云龍鬼國方有人中所無故不翻也曾有人翻畢力迦為偈(云云)。

【經】八百千萬億至閼婆等者俱舍論第十二卷說數有六十忘失餘八以十漸積至第十六名矜羯羅第十七名大矜羯羅第十八名頻跋羅第十九名大頻跋羅第二十名阿葛婆第二十一名大阿葛婆此總三種即是第十六十八二十數也有云此文有三數一者八百千萬億蓋是此土之數二從百轉增至億那由他已上皆外國數名即從轉增故有那由他不應如前釋而言八者總貫於百乃至阿閼婆也謂三僧祇之類也注經云此是外國數名如此土兆載之類也甄迦羅等者正法華云何作頻婆羅云摸式阿閼婆云不動也。

【經】云我今當供養下通三業如云即時入是三昧下是意業次從三昧起而自念言下是身業次從即為其父不是口業。

【經】能燃手一指供養者問與地持論十種供養藥王品具幾耶答十種供養者一身經云燒身是二支提經云起八萬四千塔是三現前經云爾時彼佛至八十億恒沙世界是四不現前經云三千大千七寶世界是五自作經云能燃手一指等是六他作經云諸天妓樂等是七財物經云七寶滿三千世界是八勝心經云勝以國城妻子是九無染經云能令離一切苦是十至處經云必當取草坐道場是解曰支提者依僧祇判有舍利名塔婆無舍利名支提明了論翻為淨處言現前者而見佛及支提云不在現前者不見佛及支提五自作六他作約人分別自能作得大功德教他得大大功德七財物者有三一資具謂衣食二教具謂華香三莊嚴具謂一切寶物八勝心謂殊勝心有三一專精解心善解施設種種供養二能淨心信佛德重三迴向心謂求佛心設供養九無深就行離過有二心一心無染離一切過二財

無染離非法財十至處道行順果名至處通佛果是所至處已行是能至也。

【經】聞藥王品不受女身者問餘品猶應受耶答聞諸品皆不受但約事相似故寄此品言之如名多貪愛已身今菩薩燒身破著情故不生染愛故捨女身。

【經】涅槃時到滅盡時至者涅槃與滅盡其訓莫殊所以重說欲以涅槃明常滅盡表去迹去本常故也。

【經】高三世界者在生有八萬四千法門行於三界故起八萬四千塔高三世界也。

【經】即於八萬四千塔燃百福臂者此用弘誓力加於神通故一一塔前皆有一臂耳言八萬四千塔者表八萬四千法門也百福者十善互嚴名有百善言七萬二千歲者表六根互用一根是一念心具十界十界各具十成百法界界十如成一千一根有千餘五根用成六千具足定慧二心成一萬二千餘五根亦然成七萬二千法門也燒身一千二百歲者表十二因緣各具十界界具百如十二因緣成一千二百皆畢竟不可得故云盡也。

【經】爾時諸菩薩至阿脩羅者前云彼土無女人至脩羅今言有者是權人耳。

【經】十寶山者一雪山集一切藥二者香山集一切香三軻梨羅山集一切華四仙聖山集於一切五通五遊乾陀山集於夜叉六馬耳山集於妙果七尼民陀山集一切龍八斫迦羅山集諸大力九宿慧山集諸脩羅十須彌山集諸天子。

【經】得菩薩神通至眼根淨者此約初住已上真位眼根耳問若證初地見百佛世界圓人初住亦然今經何故云見七百萬二千億那由他耶答異別教故不言百佛為護佛位故不言十方理實初住亦見十方具約機論故云七百耳。

【經】此經別為閻浮提人病之良藥者問觀音菩薩拔苦與樂尚名為藥何處緣如來唯局閻浮為良藥耶答佛實普益無有彼此但機有冥顯此閻浮提是顯十方是冥故亦偏說耳。

【經】不老不死者有依智論未斷百八煩惱名為病聞經斷故名消滅不復起六十二見名不老不失慧命名不死又持經得好顏色名不老得近慧命名不死今解如疏。

【經】此人不久取草者既言草座知是劣應三藏佛成道相也。

【經】破諸魔者界外四魔。

## 妙音品

【記】云此從自行者問五品皆屬化他此品如何自行耶答從自修說從因至果名自行果上起用名化他此是分果起用也。

【疏】昔音樂者准藥王聞佛慧故發願今亦於雲雷佛所聞法奉妓發願求菩提今得法音游化也今昔異故是世界自隨游化聞者生善即為人對治第一義如記(云云)。

【疏】他經者借他絕釋耳既有放不放彼此弘不弘異且約差別為言若約實相釋即無彼此弘不弘放不放之別此妙音品准例上藥王亦應有本事藥王既是施藥得名妙音亦從捨妓立號同是昔事也不輕之行亦爾又準觀音名下有普門者五品皆然如常不輕既見一切皆云我不輕汝即是普義藥王品既云救一切眾生身心兩病亦是普義妙音品普現色身三昧陀羅尼總持嚴王品弘願皆是普義餘如記(云云)。

【經】淨華宿王智者教無三乘之垢華含一極之實如者年為壽慧周八極故曰淨華宿王智。

【經】妙幢者從譬為名夫軍陳建幢必是主所居處譬無生法忍是菩薩德行之主超過七方便上名為妙幢餘三昧並無生忍異名耳二法華者一實之定開權三昧功德如華三淨德者三德無三惑之垢名淨德四宿王戲者宿謂星宿王謂自在從喻為名法華理定寂而能照如星光照物於寂照中而無障礙故如王戲也五無緣者謂無生忍定無二邊攀緣故名無緣即無緣慈定不緣而緣遍緣三諦只一法界也六智印者照故名智寂故名印智於理如印不差如隨國有印得人無印不得人菩薩得三昧印入實相國也七解一切眾生語言者無生忍定中具十界言音也不異佛音之實八集一切功德者此定能具諸德也九清淨者無散障故十神通遊戲者能超過法界通八相成佛故十一慧炬者炬能照闇定能破惑即寂而照故十二莊嚴王者實相法身是王定慧為能嚴也十三淨光明者照無相名為淨光入是三昧能令眾生心得清淨故十四淨藏者如來藏無染故十五不共者不與七方便共故從未開權說不與近迹共故從未開迹說十六日旋者如日照四天下名旋譬從假入空旋空入假旋空假入中即寂而照照而常寂也。

【經】甄叔迦寶者云是赤色上寶此土所無故相承不譯注云鸚鵡此寶似鸚鵡[口\*(佳/乃)]而赤色也。

【經】化作八萬四千蓮華者知釋迦所說當以蓮華為名總八萬四千法門故乘光入定化作此蓮華亦作八萬四千也有云為令此土起尊敬心一表為座二表八萬四千法藏皆入一乘。

【經】白銀者表八萬四千法藏皆明白也。

【經】多寶為現相者謂釋迦隨俗禮推賢讓長多寶佛成既久故釋迦以讓之淨華宿王至問訊者示同俗人之儀也問何故不言無病無惱等耶答有心身必有病惱若病惱過多則萬事斯廢今言少者無甚妨害也。

【經】云那羅延者真諦云此翻生本梵王是眾生之祖故云生本羅什云名那羅延端正而猛健也俱舍云持大千世界風輪名那羅延那羅延應云力也。



【經】多羅樹似此土宗盧樹一樹高七仞一仞七尺也。

【經】天大將軍者即梵輔也。

【經】爾時華德者明妙音弘經前明其人此明弘法又前明其果今明往因即顯妙音二世之事又兩雙問答初爾時下一問等論妙音神力二從爾時華德白佛下第二問答論妙音三昧神力是智慧三昧是禪定又神力是果三昧是因前果後因故也。

【疏】初問種何善根者是問因問善根與功德何別答善根就始功德據終故分二問就佛答中又二第一答因問次華德汝但見下答神力果問就答初問又六一明種善根之佛二國名下是種善根之處三劫名下是種善根之時四妙音下正種善根五以是因緣下明善根果結酬其問六華德下結會古今(已上六文問答初問訖)次華德是妙音下第二答修行功德問(如文)。

【疏】從華德下至示三十四凡身四聖人身者第二廣答神力問又二初歎妙音於此土弘法次歎妙音十方通法二又各三初三者一總標經云華德汝但見下至經典是二或現梵王下廣釋三華德妙音下結歎就第二廣釋中為五一現天身二現人身三現八部身四救八難五於後宮變為女人初天有三對一梵王帝釋對即欲色之初也二大小自在對是欲色界之末也三欲色大臣對將軍是色界初禪梵輔是梵王臣毗沙門是欲界帝釋臣(已上三對訖)二現人身有兩對初一雙現人君身次或現長者下明現人臣身又四類初四豪勢身次四道俗身次四現婦女身後二現童男女(已上三類訖)三現八部身(如文)四諸地獄下歎救八難不言說經者一是苦重二是障深故但明救濟准請觀音亦有如觀音品(云云)五乃至於王下變為女身(已上五類廣釋竟)第三是妙音總結又二初歎於所化有益次於神通下歎能化無損第二從是菩薩下歎妙音於十方弘經亦三一總歎二別歎三結歎此三門各二初二者初至所知前結一土益次於十方下歎十方弘經第二別歎又二初若應下歎在世身次乃至下歎非滅現滅身第三華德下總結又二初神通結現身次智慧結說法也上一土化中廣說現凡夫十方化中略現聖者此欲明凡聖廣略互現也又前凡身中五類今聖身中亦五身又上明一土今在十方又上示凡身今示聖身土從狹至廣身從凡至聖皆勝劣為次也文上明弘通法華故明一乘若眾生不信則說五乘示道如囑累品云若不信此法於餘深法中示教利喜也準下品釋故(云云)。

【經】云並供養聽法華經者解云會三歸一開近顯遠是法華經此事先說即是法華意何故今言欲聽經耶故知深鑒之者無非一乘只此往來更相問答即是法華更無別法若其不悟只會三顯遠亦非法華故下文云說是來往品時四萬二千天子得無生法忍良由達來往相畢竟不生不滅不來不往得無生忍也當知往來即是一乘所以聞說往來皆得悟道問無生法忍與普現色身及法華三昧有何差別答無生法忍心無依倚猶如虛空

縱任自在能處處現身名普現色身能隨宜方便說三乘道無所繫著開一乘門是法華三昧皆實相之異名耳。

【疏】體一用異者同實相體起定慧用三昧是定陀羅尼是慧也。

【疏】舌根清淨名陀羅尼者舌能說法即是慧性故也。

## 觀音品

有云外國名阿利耶婆盧吉低稅此翻觀世音有三名一名觀世音二名觀世意三名觀世身初是口業次是意業三是身業故立三名此是今家三業為機義耳又善男子者華嚴稱佛子餘經稱善男子有紹繼之能名字有剛幹之能稱男外利內冥清昇感樂名善也今解法界圓融像無所像真如清淨化無所化雖無像而像無化而化故無在無不在化應九道之身有不乖寂人不二之旨是以三業致請蒙脫苦害四弘為誓使沾上樂故娑婆受無畏之名寶藏佛所稟觀音之目已成種覺號正法明次當補處稱為普光功德本迹若此寧可測知方便隨機輒舉一名耳言觀世音者西土正音阿利耶婆婁吉低輪此言觀世音或此文闕利字盧婁輸稅梵語輕重耳能所圓融有無兼暢照窮正性察其本末故稱為觀言世音者是所觀之境萬像流動隔別不同類音殊唱俱蒙離苦菩薩弘慈一時普救皆令解脫故曰觀世音此即境智雙舉能所合標經者由義文理表發織成行者之文章故稱曰經普門者普是遍義門是能通用一實相開十普門無所障礙故稱普門品是類義如前(云云)。

【疏】有通有別者通者人法合明別者人法各辯何故爾緣有利鈍說有廣略今通為四一列名二次第三解釋四料簡一列名者疏云十雙至智斷(云云)者至理清淨無名無相非法非人過諸數量非一二三但妙理虛通無名相中相說故稱人法一慈悲二福慧三真應四藥珠五冥顯六權實七本迹八緣了九智斷十。

二次第者一觀二教觀則收初中後心因果圓滿教則說括漸頓小大諸經初觀釋人法為初者欲明觀行必有其人人必稟法故居初意例人法為九雙之首為依經故經云以是因緣名觀世音即辨人也後云方便之力普門示現即論法也二慈悲者良由觀音實相普門達非人非法實相之理一切眾生亦復如是此理圓具足無有缺減云何眾生理具情迷顛倒苦惱既觀是已即起慈悲拔苦與樂故次明慈悲也若就言說便先慈次悲亦是就菩薩本懷本欲與樂次拔其苦也若從用便初拔苦後與樂就行亦先脫苦後與樂今從前義為次第也三福慧者初人法相成此據其信次慈悲與拔此明其願今欲滿此願必須修行修行不出福慧慧即般若福即五度互相資導以行顯願事理圓足就言說為便先福後慧若為化他先以慧利如其不堪方示福德又資故先福導故先慧四真應者若智慧轉明則契於法性法性即實相名法身即從真起應只由福慧開發故次第四也若就方便化物

先應後真今從前義五明藥珠二身者先明真應直語證得未涉利人今明兩身俱能益物真身破取相喻如藥應身對萬機類於殊就兩字次第與慈悲同六明冥顯者前明二身道理顯益今辨彼緣得為冥益或得顯益故二身後明七明權實者前緣得益何意不同良由權巧無方赴機允當不失其宜二智之力故此為次也先權後實就淺深為次先實後權隨物為次就佛本竟先為一大事眾生不堪後以權度八明本迹者雖後益物權實之巧而有優降必是上中下智本迹之殊權實略而具橫今細判高下若本高權實之迹則妙故總略之後明細妙之能非本無以垂迹故先明本非迹無以顯本故先應迹九明了因緣因者上來從人故至真應是自行次第二藥樹至本迹是化他次第此乃順論未是却計根源今原其性德種子若觀智之人悲心誓願智慧莊嚴顯出報身皆是了因種若普門之法慈心誓願福德莊嚴顯出應身皆是緣因種子故次第九也十智斷者前明緣了却對因源今是順論究竟始了因終則菩提大智始緣因終則涅槃斷德若入涅槃眾行休息故居第十也二明約教次第文廣不錄(云云)。

第三解釋【疏】觀世音者人至多種下是釋也人有多種者人即假名所成之人也法有多種者法五陰能成之法此人法通凡聖若色等五陰是彼法攬成生死之人戒定慧解脫解脫知見是出世法攬成出世聖人故大論云眾生無上者佛是法無上者涅槃是雖通凡聖不無差別上中下惡為三途上中下善為三善道若更細論百千萬品聖人之亦復不同若三藏有門觀眾生人我如龜毛兔角畢竟不可得但有五陰之法此即人空法不空觀此無常生滅不住發生煥頂等位攬方便法成以道賢人若發真成聖生方便有餘土攬法性色識等成彼土行人空等三門準之若摩訶衍中明人法者亦不言人空法不空亦不言體有假用但觀假名陰入等性本自空故大品云色性如我性我性如色性始從初心終于後心常觀人法俱空(通教)故大論云菩薩常觀涅槃行道以觀人空即了因種子觀法空是緣因種子言人空者論云眾生無上者佛是佛是覺覺是慧始覺人空終觀法空故觀人空是了因也言法空者大論云法無上者涅槃是以生死陰斷涅槃陰與大經云因滅是色獲得常色受想行識亦復如是攬此法成無上眾生號之為佛以觀人法二空即具三種佛性(云云別教)大經云眾生佛性不即六法不離六法不即者正因佛性非陰故非我非陰故非法非我故非人如方便品引(云云圓教)。

二釋慈悲者【疏】大悲拔苦下是悲名愍傷慈名愛念愍拔苦念與樂菩薩若但起慈悲心不牢固故須發弘誓加持使堅譬如工匠造物節癩雖復相應若無膠漆則有零落誓願如膠菩薩亦復如是悲心愍傷拔於世間苦集因果興兩誓願所謂眾生無邊誓願度煩惱無量誓願斷此兩從大悲起以慈愛故欲以道滅與出世因果之樂興兩誓願所謂法門無量誓願知無上佛道誓願成此兩誓願從大慈起但前明人法凡聖不同今辨慈悲大小之異四教約四四諦為境起拔苦與樂文廣(云云)。



三釋福慧者【疏】智慧莊嚴是亦名定慧定名靜處慧名觀策大論云定處慧策寂照之智無幽不朗如明鏡高臺福德禪定純厚資發如明燒淨油亦稱為目足備得入清涼池池即涅槃涅槃稱為二種莊嚴莊嚴法身釋前問答從慧後問答從福十雙例然此定慧自有多種四教(云云)。

四釋真應者【疏】觀冥境下是真名不偽不動應名稱適根緣集藏名身若契實相不偽不動之理即能稱機而應譬如攬鏡像對即形此之真應不得相離今經前問答明於真身寂而不動法界大益觀音從真身得名後問答明隨機廣利出沒多端普門示現是從應身得名。

五釋藥樹王身如意珠者【疏】藥樹王遍體愈病是藥王療治苦患出奈女經珠是如意之寶廣歷諸教明治病得寶今約圓教明者華嚴云有上藥樹其根深入枝葉四布根莖枝葉皆能愈病聞香觸身無不得益菩薩亦爾大悲熏身形聲利物名大藥王身又如如意珠能兩大千珍寶隨意而出不窮不盡菩薩大慈熏身與眾生樂名如意珠王身前後問答約六即(云云)。

六釋冥顯兩益者【疏】云冥作益下是冥是冥密顯是彰露大聖恒以二益利安一切而眾生及以下地日用不知譬如日月照世盲雖不見實荷深恩(云云)。

七釋權實者【疏】隨自意照實智是權是暫用實非暫用略言權實則有三種一自行論權實自觀中道為實二觀為權二就化他論權實他根性不同或說權為實或說實為權不可定判三自他合明權實者若自觀三諦有權有實皆名為實化他隨緣亦有權有實皆名為權用三義歷四教及前後問答(云云)。

八本迹者【疏】不動本際是本名實得迹名應現若通途作本迹者世智凡夫大意難測乃至別教本迹若圓教無始發心初破無明所得法身名之為本垂形百億高下不定稱之為迹若一往判真應多用上地為真為本下地為應為迹地地轉作此判真本唯據於高應迹唯指於下此義不可也今細明本迹則與真應異本實得始在道場及在初住所得法身即是其本迹為上地之佛及依上地菩薩悉名為迹不可上地高為本始得初住目之為迹所以者何實不得上地上地非本實得下地下地非迹六即及前問答是本後問答是迹(云云)。

九釋緣了者【疏】根本是了因種子是了是顯發緣是資助資助於了顯發法身了者即是般若觀智亦慧行正道智慧莊嚴緣者即是解脫行行助道福德莊嚴大論云一人能耘一人能種種喻於緣耘喻於了此一科不明六即但就性德本有之義前後問答(云云)。

十釋智斷者【疏】智德如十四夜是通途意智即有為功德滿亦名一切種智亦名圓淨涅槃言有為功德者即是因時智慧有照用修成之義故稱有為因雖無常而果是常將因來名果故言有為功德滿斷即無為功德滿亦名解脫亦名方便淨涅槃言無為者若小乘但取煩惱滅無為斷此乃無

體之斷也大乘是有體之斷不取滅無為斷但取隨取調伏眾生處惡不能染縱橫自在無有累縛名為斷德指此名無為功德故淨名云不斷癡愛起諸明脫又諸見不動而修三十七道品愛見為縛亦名如來種乃至五無間也皆生解脫無所染礙名為一切解脫即是斷德無為也寂而常照即智德也小乘灰身滅智既其無身將何入生死而論調伏無礙無染滅智何所寂照(云云)此如智斷圓極故法身顯著即三種佛性義圓也法身滿足即非因非果正因滿故隱名如來藏顯名法身雖非是因而名為正因雖非是果而名為法身大經云非因非果名佛性者即是此正因佛性也又云是因非果名佛性者此據性德緣了皆為因也又云是果非因名佛性者此據修德緣了皆滿了轉名般若緣轉名解脫亦名菩提果亦名大涅槃果果皆稱為果也佛性通於因果不縱不橫性德時三不縱不橫果滿時名三德智德既滿湛然常照隨機即應一時解脫斷德既滿處處調伏皆令得度前問答是智後問答是斷令觀音分滿受名也。

問此十義名字出餘經那得用釋此品答大乘通義眾經共用若不許此者佛性出涅槃五住二死出勝鬘諸師那得混用通經耶此品在文雖無十名總將二問答帖十義意宛然可解今更別點句句來證十義者如文云以何因緣名觀世音據人名也後文云普門示現是明法也大威神方多所饒益即慈也愍四眾即悲也欲知智在說十九說法即智慧一時禮拜至福德之利即福德也自在之業即法身也於一切得自在智契此為業壽量久修業所得證身也威神之力巍巍如是巍巍是滿足之名即真身也普門示現自在神通之力即應身也遊諸國土度脫眾生即藥樹王身也於怖畏急難之中能施無畏即如意珠王身福不唐捐即冥益也三十三身即顯益現佛身即實智現餘身權智觀音是本餘身是迹又威神力是本方便力是迹聞是觀世音名者若有聞是品者證了因功德不少即證緣因即時觀其音聲觀即是智皆得解脫種種調伏眾生八萬四千發心是利益即斷也。

四料簡者問人對觀音法對普門方等有普門法王子標人名此義云何答應作四句分別一人非法二法非人三人即法四法即人今明普門是法何得有法無人彼明普門是人何得但人無法此人法互舉耳。

料簡慈悲問若大悲拔苦苦除即是得樂大悲與樂樂至即是拔苦何意兩句答通論如此別則不然譬如拔罪於獄未施五塵身雖免病根情未娛此但拔苦未名與樂為從別義名顯一邊故別說耳(云云)料簡福慧者問觀音對智稱之拔苦普門對福見之得樂何也答智是光明正治闇惑惑是生死苦惱若治闇惑之苦豈不用智解之光故智慧人名拔苦法是門門名能通通至涅槃安樂處初習樂因後證樂果故對普門與樂也問福慧相須本不相離定無慧名癡定慧無定名狂慧故二相資二輪平等堪能運載也若爾何意智拔苦福與樂耶答應四句一自有福是智二自有智是福三自有福非智四自有智非福大小乘皆四句小四句者六度菩薩分地為七分此世智不能斷惑故屬福攝即名此福是智故此智是福不斷惑故若聲聞人

智慧能斷惑非是福德如餓羅漢也若福非世智亦非出世智如白象也大  
乘四句別教地前三十心行為福慧行為智此慧不能破無明還屬福德  
攝二此福是智慧方便治取相故地前皆名福德地上皆名智慧此智非福  
此福非智即三四二句也(云云)今普門明福慧者福即是慧慧即是福福  
慧不二非禪不智非智不禪(云云)。

料簡真應者亦四句之殊非真非應應而非真真而非應亦真亦應若非真  
非應就理可解凡夫不見理故非真無用故非應亦可解應而非真外道五  
通亦得論應而非真真而非應者二乘斷結見真灰身滅智不能起應亦真  
亦應者此別顯中道為真即真而論其應真應不二而二故言真應耳(云  
云)。

料簡藥珠二身藥有差病拔苦之功亦有全身增命致寶之用經云若全身  
命便為已得玩好之具如意珠王非但兩寶亦能滿除病大施太子海得珠  
還治父母眼故知通具二義若從別據除患譬藥證藥況珠耳。

料簡冥顯兩益者凡有三十六句料簡權實二智依前問答實智照真而眾  
生得脫依後問答權智照假而眾生得度度為度權亦度於實脫為脫真亦  
脫於假答有四句或因真智脫權七難消除二求願滿或因真智脫實三毒  
得離或因權智得度於實三十三身得度是也或因權智得度於權怖畏急  
難中得無畏是也或二俱脫或二俱不脫今依文互出一邊前脫權後脫  
實。

料簡本迹通論俱拔苦與樂別論壽量云聞佛壽無量得清淨果報是本得  
樂也請觀音云遊戲地獄大悲代受苦此是迹拔苦也非本無以垂迹非迹  
無以顯本前問答是明迹之本後問答是明本之迹問與真應云何同異答  
真應就一世橫辯本迹約三世豎論。

料簡緣了者問緣既有性得善亦有性得惡不若具闡提與佛斷何等善惡  
答闡提斷修善盡但有性善在佛斷修惡盡但有性惡問性德之善惡何不  
可斷答性之善惡但是善惡法門性不可改歷三世有誰能毀不可斷壞喻  
如魔雖燒經何能令性善法門盡縱令佛燒惡譜亦不能令惡法門盡如秦  
焚典豈能令善惡斷盡耶問闡提不斷性善還令修善起佛不斷性惡還令  
修惡起耶答闡提不達性善故還為修善染修善起時治諸惡佛雖不斷性  
惡而能達於惡以達惡故於惡得自在不為惡所染修惡不得起故佛永無  
惡用惡為法門廣度眾生也地人云闡提斷修善盡為梨耶識所熏更起善  
梨耶是無記無明善惡種子依持闡提不斷無記故還生善佛斷無記無明  
盡無所可熏故惡不生若惡化物用神通耳問佛地斷惡盡神通以惡化物  
者此是作意方能起惡如盡諸色像非是任運如明鏡不動色像自形與外  
道通何異今謂闡提不斷性得善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力  
所薰入阿鼻同一切惡事化眾生以名性惡故名不斷無復修惡名不常若  
修性俱盡是則染不得為不斷不常闡提亦爾佛達惡際即是實際能以五  
逆相而得解脫行非道通佛道闡提染不違為異也。



料簡智斷者此是一法異名不得相離如人一體何故從智拔苦從斷與樂然而慧解之心稱智無縛礙身稱斷如人被縛運力屬智蕭然累外屬斷今經文言說不得一時故互舉智斷得此十義意解一千從義不可盡(思之)。

【疏】別論五隻者一觀二世三音四普五門若從名字為便先明觀智次辨世境之音若從義便先明世境次辨觀智如先有境可得論觀若未有境何所可觀喻如鏡鼓後方映擊今從名便先觀後境也言觀有多種者一次第觀二一心三觀(不次第如瓔珞)一心三觀者若觀心具有性得三諦性得三觀及一切法無前無後無有次第一念具足十法界法千種性相因緣生法即空假中無量無邊法一心悉具足不次第也。

【疏】世間為三謂五陰眾生國土既有實法即有假人假實正成即有依報故明三種世間也世是隔別即十法界之世亦是十種五陰十種假名十種依報隔別不同故名世間是間差三十種間隔差別不相謬亂故名為間(云云)。

【疏】音者機也者十法界口業之機也問眾生各有三業何意但觀音答通論皆得常念恭敬得離三毒即觀世音禮拜供養二求願滿即是觀世身今依釋論其義即圓何以故出入息是身行覺觀是口行更為心行心覺故尚具三業何況發音成而不備三業耶但舉一觀即備三應但舉一音即備三機而凡情謂聲強智利逐物標名圓義往推悉皆具足。

【疏】普者一通途二歷別今從歷別門(云云)至理非數赴緣利物或作一二之名或至無量廣略宜然今存中道十義也列名如疏(云云)此十門皆約修行福德莊嚴前五章是自行次三章是化他後二章結前兩意自行中前四是修因後一是明果修因又二初二是願後二是行也總生起者菩薩見一切苦惱眾生起大慈悲此心雖不即是菩提心能發生菩提心喻如地水雖非種子能令牙生大悲亦爾次誓願者若但慈悲喜多退墮魚子菴羅華菩薩初發心三事因時多謂並慈悲喜及其成熟少不足言故須起誓願要期制持此心即菩提堅固次明修行者若但發願於他未益如無財物勢力權謀不拔難菩薩亦爾須福得財神通力智慧謀乃可化導大經云先定動後以慧拔修行填願次斷惑者成論人無礙道伏解脫道斷若然者修行是伏道為因斷惑是解脫道為果毗曇明無礙道一念即斷那得容與七覺而有伏惑之義以方便道伏無礙道斷解脫道證釋論云無礙道中行名菩薩解脫道中行名佛此究竟為語佛證三菩提名解脫道也若然者修行是方便斷惑是無礙道入法門是解脫道取此自行次第也次神通者若欲化他示三密神通是示色身方便示意同情說法是示口隨其類音此是化他次第也供養諸佛結自行非但以華香四事是供養隨順修行是法供養於供養中最大大經云汝隨我語即供養佛稟教而行是結自行也成就眾生是結化他菩薩四威儀中尚不忘眾生何況入諸法門淨佛國土皆為饒益一切眾故一向化他(已上生起訖)。

【疏】始自人等下二解釋門初釋者若緣眾生眾生差別假名不同因果苦樂有異尚不得入法緣之慈那得名普若諸法無人無我無眾生從假以入空尚不得諸假名何況是普若無緣慈者不緣二十五有假名不緣二乘涅槃之法不緣此二邊雖無所緣而能雙照空假約此起慈名無緣慈慈通三諦之為普也別釋者若眾生緣慈者觀十界眾生假名各十千種性相冥伏在心具釋十如(云云)二法緣者觀十界性相等悉皆虛空如幻化皆不可得三無緣慈者觀十界性相等假名假則非假十界如幻空則非空非空非假遮此二邊無住無著名為中道三諦具足名之為普通至中道故名為門。

【疏】弘誓普者言約四諦者若見苦諦逼迫是毒辛酸像此起誓故言未度令度若見集諦顛倒流轉迷惑繫縛生死法然甚可哀傷故言未解今解清淨之道眾生不識行此道者能出生死至安樂地欲示眾生立於此道故言未安令安滅煩惱處名為涅槃子果縛斷獲二涅槃約此起誓故云未得涅槃令得涅槃生死因難識苦果易知故先果後因涅槃理妙須方便善故先因後果如此四意但一往耳只迷心起業業感果欲識果源知果由集制心息業則生死輪環煩惱調伏名之為道修行不懈苦忍真明發子果俱斷證盡無生名之為滅雖有四別終是一念更無異緣四諦既爾弘誓亦然三修行普者先約次第五行次不次第五行故名普如玄(云云)四斷惑普者從假入空止斷四住從空出假止斷塵沙不名為普空假不二正觀中道根本既傾枝條自去如覆大地草木自破故名斷惑普五入法門普若入王三昧一切悉入其中喻如王來必有營從營從復有營從王三昧亦如是所謂三諦三昧名入法門普六神通普者圓教菩薩緣十法界境發通遍見十界而無障礙故名普七方便普者進行方便是道前方便起用方便是道後方便今是道後圓菩薩二諦為方便收得一切方便入中道已雙照二諦二諦神通遍十方界於法身無損滅道前道後皆名為普八說法普者二乘小菩薩說法不能一時遍答眾聲又殊方異類不能令其俱解今圓人一音演法隨類得解以一妙音遍十方界故名說法普九供養佛普者一事二理華嚴云不為供養一佛一國土微塵佛乃至為供養不可說不可說佛能不起滅定現諸威儀安禪合掌讚諸法王以身命財一切供具周至十方譬如雲雨供養佛也理解者圓智正觀之心名覺覺是佛義萬行功德熏修此智此智名一切種智淨名云以一食施一切故云普也十成就眾生普者喻螢火燈燭星月為益蓋微日光照世一切卉木繁林遍令生長華菓成就外道如螢二乘如燈燭通教如星別教如月今圓教聖人慈慧饒潤冥顯兩益而無限量故名普也言鑿井等者伯益造井貨狄造舟容成造曆岐伯造醫蒙恬造筆蔡倫造紙私就普門品中搜十普之義證成之者若觀音愍諸四眾受瓔珞者諸是不一之名愍是悲傷之義此即慈悲普有慈悲任運有弘誓普以種種形遊諸國土度脫眾生即是淨佛國土豈非修行普自既無縛能解他縛自無毒令他離毒普門示現是入法門普方便力是方便普神通力是神

通普而為說法是說法普多所饒益即成就眾生普分作二分奉二如來即供養諸佛普如是義悉出經文故引為證也問觀音利物廣大如此為已成佛猶是菩薩答本地難知而經有兩說如觀音受記經明觀音勢至得如幻三昧周旋往返十方化物者昔於金光師子遊戲如來國土王名威德化生二子左名寶意即是觀音右名寶尚即大勢至往問佛何供養勝佛言當發菩提心從如來初發菩提心次阿彌陀佛後當成正覺觀音名普光功德山王勢至名善住功德寶王又如來藏經亦云觀音文殊皆未成佛若觀音三昧經云先已成佛號正法明如來釋迦為彼佛作苦行弟子二文相乖此言云何乃是四悉化物不可求實也又觀音經部黨甚多或請觀世音觀音授記觀音三昧觀音懺悔大悲雄猛觀世音等不同今所弘者是千五百三十言法華之一品而別傳者是曇摩羅識法師亦號伊波勒菩薩遊戲葱嶺來至河西河西王沮渠蒙遜歸命正法兼有患告法師法師云觀音與此土有緣乃令誦念患苦即除因是別傳一品流通部外也問文云方便之力種種不同說亦應異何得是圓教相答就能說之人為圓弘法華教遍逗法界之機機雖不同不可令能乘法人隨機而偏例如佛於一乘分別說三豈可令佛是聲聞緣覺耶又問能說人圓於教亦圓行人機異此人稟何教耶若稟偏教與鹿苑人同若稟圓教機亦應一答昔鹿苑佛未發本顯迹不會三歸一人法未圓所稟方便不得稱圓今經已開權顯實雖示種種身本迹不思議一雖說種種法為開圓道於義無咎問上文云正直捨方便此中那以用方便答上正顯體故言其捨此中論用故言示現體用不思議一也。

第二釋經【疏】問答兩番者初問答明觀音樹王冥益等義後問答明普門珠王顯益等義就前問答為二一問二答就問又四一時節二標人三敬機四正問初爾時者爾言即也謂即說妙音弘經竟次說觀音弘經(世界)。

【疏】說東方生善等者謂大眾已聞妙音弘經歡喜已竟宜聞觀音發心生善之時(為人)。

【疏】說東方等者或可時眾疑貶於妙音若為利益上來說法破眾疑情已竟時眾有疑觀音之德正破此疑之時(對治)。

【疏】說東方得道等者謂時眾機在妙音聞即得道如二土菩薩得道已竟八萬四千悟理之時須聞觀音(第一義)。

【疏】二標人者即是無盡意也非盡非不盡為對小乘明盡智無生智滅色取空之盡故名無盡問云何無盡答空不可盡假不可盡中不可盡故云無盡大品云即色是空非色滅空空故無盡(證空)又大集釋無盡意東方過十恒河沙國微塵世界國名不眴佛號普現純諸菩薩無二乘名但修念佛三昧不然不滅不生不出心行平等猶如虛空是為念佛即見佛時即具六度得無生忍所謂不取色即檀除即尸觀色盡即羸觀色寂滅即毗梨不行色即禪不戲論色即般若乃至一切諸法因緣果報無盡喻如虛空不可窮盡為一切智發菩提心豈可盡乎乃至凡八十無盡悉能含受一切佛法



從是得名名盡也又淨名云何謂為盡謂盡有為何為無盡不住無為華嚴有十無盡法門如此等經就假名分別一切諸法因緣果報以明無盡意(已上證假也)。

【疏】淨名云夫無盡者謂非盡非不盡者經云法若盡若不盡皆無盡無盡即空空財無有盡與不盡故知非盡非無盡是無盡義又大品經一切法趣意是趣不過意為法界意則非盡無盡始如是無盡例如非常非無常又大品云癡如虛空不可盡乃至老死如虛空不可盡也色不可盡乃至識不可盡如此等經皆約中道之理無盡(已上證中)即通達三諦之法亦名無盡心智識色受想行等不可說不可說故名無盡言菩薩者(云云)即從座起者三敬義也文三一起二袒三合掌一起者禮云請益即起請業起菩薩於佛具此二義觀解云菩薩常遠離行故云起亦是契諸法空空即是座於此空無所染著故起(約真)又菩薩安於空理理本無起愍眾生故承機利益故云起(約假)又中道非起非不起而能起能不起無起之起起即實相亦起眾生實相故言起(約中)二偏袒右肩者外國以袒為敬露右者示執奉為便表弟子事師充役之義是故以袒為敬也此方以袒為慢然須賈先生肉袒謝張錄露兩脾也此方亦不一向是慢張錄是范睢(出後語)觀解覆露表空假二諦又表權實二智實不可說如覆左表有冥益於化他便露右表有顯益也三合掌者此方以捧手為恭外國合掌為敬手本二邊今合為一表不敢散誕專至一心心心相當故以此表敬也觀解云權實不合而今得合若眾生性理顯聖人亦息化歸真權實不二合表於反本還源入非權非實事理契合故云合掌言向佛者萬善之因向萬德之果也亦是行人分證權實合向於究竟權實合故云向佛也(已上三段經家)。

【疏】興問者第四發問也下有兩番問答初番問觀音後番問普門前問為三一稱歎二標所問人三正問初稱歎大經云汝具二莊嚴能問是義我是具二莊嚴能答是義今無盡意具二莊嚴欲顯觀音二種莊嚴諮發如來如來究竟具二莊嚴當答此義釋論云問有多種不解問試問赴機問今是赴機問(釋經中而作是言也)世尊者正稱歎也世間出世間之尊應具釋十號準釋論(云云)二標所問人謂觀世音菩薩具如前釋(云云)三正問以何因緣者因緣甚多略言境智因緣若就眾生則以善惡兩機為因聖人靈智慈悲為緣若就聖人觀智慈悲為因眾生機感為緣以是因緣名觀世音(已上問竟)。

第二答如疏列(云云)初總又二一明機二明應就機又四一標人數二明遭苦三聞名四稱號今疏闕稱號言數者十法界機實自無量而言百千萬億者此乃通途商略業同者如一地獄界大略是同其間優降復有何量地獄如一地獄復有千萬億品格之殊一一品格復有百千萬億罪人是人罪業正同所以同受一品罪若將此意廣歷餓鬼畜生脩羅天人皆亦如是故知此數是標同業之意也所以舉多數明百千萬億種業遭苦稱名一時有機一時能應皆得解脫何況一人一業一機獨來而不能救此舉境機多以

釋觀深應大也二明遭苦疏受諸苦惱是也此語成上義上百千是業同此言諸苦惱一業苦惱是一業者凡有百千萬億故知有諸眾生百千萬億上明數同下明業別用此意歷十法界百機之徒不可說不可說也今言苦惱正是現遭苦厄也此苦由於結業果多故因亦多此即總答文略而意廣遍該十界不止人道而已後別答中文廣而意狹別舉人間七難而已故名總答也三聞名者經云聞是觀世音是也上明遭苦次明生善善惡合為機此即明文也聞有四聞聞等是也(云云)若能通達四種聞義即聞慧心無所依無住無著即是思慧一心稱名即是修慧此文雖近三慧意顯四稱名者經云一心稱名是也稱名有二一事二理若用心存念念相續餘心不問故名事一心稱名者或可略稱如此文或廣稱如下文南無歸命之辭皆是事一心言理一心者達此心自他共無因不可得無心無念空慧相應此乃無心知聲相空呼嚮不能實能稱所稱皆不可得是名無稱是理一心稱名(上四機竟)。

二應者又二先明應次明解脫經云觀世音至觀其音聲是應也應有多種三教應應不一時圓教一時圓應機眾厄急應速一時即聞即稱是機速即聞即應是應速次明皆得解脫者蒙應得益也皆者非但顯於多機眾益亦顯於圓遍之應問十界眾生無量云何一時令得解脫答喻如父母念子心重多智多財具大勢力眾子在難即能拔之菩薩亦爾無緣慈悲熏權實二智深聖財無量神力大十界雖多應有餘裕又毒龍罪報尚能以一眼遍視之皆死何況菩薩種智圓明耶又如磁石亦類明鏡(云云)問一心稱名皆得解脫今現稱唱累年不蒙寸數何耶答經云一心稱名有事一理一二途無取何能感聖譬如臨鏡背視對谷閉口何能致影響耶第二別答列如疏有人次第三種機者口顯居前音成由意意後成身也通論口機亦明三種苦但先除果苦次除因苦次滿願與樂問此中明拔苦那忽與樂答少分與樂欲引攝之也問何意不與因樂答因非引攝故不與又其文在後為說法是與樂因也問悲門既少分與樂慈門應少分拔苦答前悲全拔苦已竟後但與樂無苦可拔何論少分有人解七難為兩雙一隻火水無識為一雙鬼非類為一隻王賊是類為一雙鬼開去來王論報重故成七難也言次第者火水無識為難則重鬼雖有識非類為次王賊有識是類故輕然鬼王相間初以鬼比王王輕則鬼重又以王比鬼王重鬼輕此二相似故間出有云風足為八難有人彈之文云皆得解脫羅刹之難不云風也今明聖人赴機何必如此赴機拔苦何得與樂問之今作次第者先入國隨俗赴口機為初意冥身顯以為次也若尋經意一時觀其音聲皆得解脫不言次第那得作次第解耶他既作七難次第今還復作對之耳入火即有焦身絕命之憂最為卒重故居初水標沈浮小緩於火羅刹雖暴如經云有五百羅刹女妻五百飄人生子受樂時節猶長然後頓食此復緩於水王難非即得即剝研罪虐實實刑虐散不同於鬼一槩併食故。

復次羅剎也鬼來取者無的所取所衰乃逢害挑脫可勉不同王法定判生死故復次三難也枷鎖節身不遍失命但有禁固之苦小緩於鬼怨賊覓寶輪寶即畢若能卑辭善巧方便即可勉脫此一往次第耳至如兇賊忽發與火之燒何異問諸難甚眾何意取七耶答此有所表人以六種成身還以六種自害如人共七難同住復以七為難今通用七難等來表六種也火水風即表身內三種也刀杖枷鎖表地種也鬼賊王等表識種也三千大千世界表空種也云何空得名難如人身內有空四大圍之識於中任何異大千世界圍地水火風王鬼賊等於中住耶空為難空是來難之由如人身體堅實外病不侵身若虐疎眾疾逼惱又如人家宅無垣墻盜賊則進能來難故空亦成難識種是難者心識邪計橫起愛見毀滅法身慧命如王鬼賊劫奪財寶斷傷壽命故識種是難所以不多取者正表此也假令多取諸難亦表此六耳如下偈(云云)。

【疏】於一難中例為三番等者上總云受諸苦惱未判諸相今別答故舉火水等別相也初火難云若有持者口為誦持心為秉持秉持為理不失雖非口持覺觀亦得是口行故通屬口業機攝言若有設有復有皆是不定挑脫之辭餘皆難起方稱名此中前持名而遭難此或是前後互出耳今謂火難卒暴須預憶持憶持必無此難設脫有者皆是放捨所持背善從惡稱之為設如慈童女至意修孝不遭火輪違母絕髮受地獄苦行人持名本不應遭難緣差忽忘設入大火若能憶先所持即得免難火難既重機亦須深故先持後脫(思之)。

【疏】一果報火等者火有多種一果報火二業火三煩惱火初果報者從地獄有上至初禪皆有火難如火災至初禪下阿鼻獄八萬四千內外洞徹上下交炎餓鬼支節烟起舉體焦然畜生燠煑湯炭脩羅亦有火難人中焚燒現見若至劫盡須彌洞然諸天宮殿皆都盡初禪已下無免火災凡十六有眾生百千萬億諸業苦惱持是觀世音名者火不能燒豈止閻浮提人作解耶言十六有者四洲四惡趣六欲並梵王及初禪是十六也。

【疏】惡業火至非想等者隨有改惡修善之處若五戒十善多為惡業所難故經云燒諸善根無過嗔恚雖生有頂頭上火燃金光明云憂愁盛火今來燒我能破善業退上墮下皆名為火若能稱名得離惡業故請觀音云破梵行人作十惡業蕩除穢濁令得清淨由斯菩薩威神之力也。

【疏】煩惱火至等覺者若聲聞人厭惡生死見三界因果猶如火宅四倒結業烟炎俱起輪轉墮落為火所燒等若稱觀音機成感應乘羊車造出火宅人無餘解脫也次支佛次六度次通教次別教次圓教次變易土鈍根人次明變易土利根人凡十番行人修道之時並為五住煩惱惑火之所燒害各修方便方便未成火難恒逼稱觀音名方便即成便得解脫一一法門細作機感之義(云云)問菩薩任何法門而能如是答住別圓兩觀慈悲而能十番垂應所以者何初別菩薩元初發菩提心見果報火燒諸眾生即起慈悲誓當度脫受持禁戒亦起慈悲救諸業火修無漏觀白骨流光發火光三



昧火勝處火滅一切處皆起慈悲滅眾生煩惱火又觀諸火悉是因緣所生法體之即空又從火空觀火即假又觀火中實相如是次第節節皆有慈悲誓當利物隨有機感即能垂應若事火起稱名求救即對本時果上慈悲拔苦與樂惡業火起即用持戒定修中慈悲煩惱火起即用無漏入空假中等慈悲節節相關若眾生機競起一時牽感慈悲遍應皆解脫也次明圓菩薩修觀所起慈悲者但觀一切諸法入火字門於一火門雖無分別識一切果報火業火煩惱火等明了通達無緣慈悲遍覆一切是為火法門入王三昧若法界火起菩薩以本地誓願普應眾生如磁石等雖無分別而分別說者以十六王三昧救果報火用二十五三昧救修因火二十五三昧通救二乘法通教六度別圓等入空煩惱火還用二十五三昧救別教出假火還用二十五三昧圓救圓教人入中煩惱火雖應入諸火不為諸火所燒常途釋七難止解救人中苦失二十四有及變易止得如幻三昧失二十四三昧廣大之用也第二水難者初釋文為三一遭水是苦二稱名是善三得淺處是應問何意言為大水所漂答小水不成難或戲故入水不成難欲論其難故云大水所漂火不言小者小火亦重能斷命故若故入若不故入人則害命此舉其難重難重既救何況其輕是故言其入也水不言入水言其大者水論其淺即成應也火猶小在未成應次觀釋者一果報水至二禪二惡業水通三界三煩惱水通大小乘果報如地獄鑊湯沸尿屎鹹海灰河流漂沒溺餓鬼道中亦有填河塞海畜生淹沒衝波致患阿脩羅亦有水難人中可知水災至二禪汎濇無准是時若不稱名尚不致淺處何況永免耶二惡業水者諸惡破壞善業者悉名惡業波浪愛欲因緣之所毀壞[澍-士+上]入三惡道中忘失正念放捨浮囊見思羅剎退善入惡者即是水漂河必洪濤巨浪耶若能一心稱名即得淺處三明煩惱水者經云大河煩惱漂飄大象緣覺愛欲之水增長二十五有稠林老水波蕩惱亂我心暴風巨浪有河洄復沒溺眾生無明所盲不能出涅槃彼岸何由可證二乘修三十七品之機運手動足截有生死嶮岸若發見諦三果為淺處無學為彼岸支佛侵習為淺處通教正習盡為彼岸別教斷四住為淺處斷無明為彼岸圓六根為淺處入初住為彼岸變易分分是淺處究竟無明盡方稱彼岸又初果勉見流三果勉欲流四果勉有流乃至圓教方勉無明流菩薩所以遍應水難皆是本修別圓二觀慈悲成王三昧例火難中初別次圓菩薩修行別觀時見眾生漂果報水起誓極濟修戒定時以善治惡於禪定水光三昧水勝處水一切處水皆起慈悲以善改惡又從假入空發真無漏從空出假達水因緣入水中道見水實相節節法門寂而常照對事慈悲拔果報水戒定救惡業水三觀救煩惱水一切一時皆解脫(云云)修圓觀法門無緣慈悲遍應一切者觀水字門十界趣是趣不過水尚不可得云何當有趣非趣十界趣水即俗諦水尚不可得即真諦云何當有趣非趣雙非即顯中道第一義諦如是觀水字十界三諦之法即趣無緣慈悲遍熏三諦十法界眾生故能圓應例火十

七三昧救果報水二十五三昧救惡業水以二十五三昧救二乘通別圓入空有流等水二十五救別出假二十五救圓入中例前(云云)。

第三羅刹難者初文為二一明難二結名難為五一舉數二明遇難之由三遭苦四明機五明應一人數者但舉百千總數不定判多少明入海求珍結伴無定雖無定數終不可獨往故舉百千也七寶是正寶珠是似寶又如意珠寶最上言等者等上等下樓炭云巨海有七種似寶一百二十種真珠寶二人海者賢愚經云田殖百倍商估千倍土官萬倍入海者還得無量倍故入海也三假使黑風者遭風是難由引下文證今若開風為正難下文云皆得解脫羅刹之難此不獨是羅刹難也由正無在今言由者何但由風由風隨難由入海遭風由求寶入海由貪求珍展轉相由風交難切故風是墮難之由言黑風者舊云風無色吹黑沙故耳有人彈云沙中無船水中無沙非是吹黑沙乃是吹黑雲耳今例此難水中無雲雲中無船何得彈砂而取黑雲風能吹黑雲風何意不能吹黑砂請觀音云黑風洄波仁王般若云有六色風黑赤青天地火也羅刹是食人鬼人屍若臭能呪養之令鮮復有噉精氣鬼又人心中有七滌甜水和養精神鬼噉一滌令頭痛三滌悶絕七滌盡即死四其中一人稱名餘人悉得脫者同舟憂戚休否是共雖口不同唱心助覓福故俱獲濟是均若後值賊則聞聲者陸路隨心多不並決須稱號令使齊與水難為異。

【經】以是因緣二結名三從是故汝等去勸供養也佛答前問先總後別末勸受持而眾生仰荷冥益但可持名秉字而已是故前開三段始終開合於義相稱解曰三段者一總答二別答三勸持名答是也佛答後問前別後總末勸供養眾生既荷顯益見色聞聲故勸供養此則開文始終相稱而總別前後者互舉耳問後勸供養受旨奉瓔珞前勸持名何得無耶答嘿念持名故不彰文供養事顯須脫瓔珞也又歎成冥顯義前是顯機更持名默念即成冥機後是冥機更供養即成顯機令二義具足問亦應更成二應耶答二機既具必知有應故不更說初歡供養二奉旨初又二先稱美功德經云是故汝等至能施無畏是也二是故此下出供養之意意者正由能施眾生無畏從德受名眾生於畏得脫為作此名德既無量名亦應多不可說不可說也二奉旨供養中為六一奉命二不受三重奉四佛勸五受六結一云眾寶珠瓔珞者或云珠或云眾寶珠此翻譯減長耳言眾寶者眾寶問珠共為嚴飾也若依瓔珞經從初住銅寶瓔珞乃至等覺摩尼寶瓔珞今無盡意位高那忽止直百千兩金答此略言百民萬姓也實不啻堪此也私問此一經四處云珠龍女獻珠價直三千世界王解髻珠既對大功其價亦多親友示珠當可如意無所乏短此文只言百千兩金何不同耶喻既不同理應有別(云云)若觀解者將事表理何得一向事解耶頸者表中道一實之理以眾多無著法門莊嚴實相如瓔珞在頸解者表菩薩為常捨行故一切願行功德乃至佛智菩提涅槃亦無住無著無依無倚故言解也大集云戒定慧陀羅尼為瓔珞莊嚴法身百千是十萬也表一地有萬功德即千萬言法施者

舊云如法施重法施求法施學法施皆名法施無盡意重法故施也今明如法施也正以財通於法名財即是法財即是因緣生法即空假中三諦一心一切具足於法平等於財亦等如此施者名法施也二不肯受者事解無盡意奉命供養我未奉命那忽輒受亦是事須遜讓觀解者不受三昧廣大之功用無所受也三重白愍我者或可請上愍下或可地位相齊故相愍或可我為四眾故施仁愍四眾故受以無所受而受諸受四佛勸愍者即是愍一切眾生及四眾也正以菩薩為物故受五受二分者表事理二因奉二佛者將二因趣二果也理圓即法佛事圓即報佛二佛表二果六無盡下結。偈雲雷鼓掣電者有云西域呼為雲聲掣雷此方解云陰陽激輝釋名雲掣引也雷殄也謂乍見即殄滅又電者鄭玄注禮記云陽為兩陰舉[刀/(刀\*刀)/貝]之疑而為電今釋如藥草喻言五音者妙音與樂觀音拔苦梵音深淨潮音應時勝音出世今對之初二音對後慈悲二觀次二音對初真淨二觀後勝音對後廣大觀於五觀中初二是人空次一是人中故云廣大後二是人假故云慈悲言妙音者音即是機妙音是中道機觀音是俗諦機梵音是真諦機潮音是喻三種機有念必應如潮不過浪也言勝彼世間音者此三諦機即是出世勝人天世間機也第三從持地去歎聞品功德文云聞是觀世音者聞上冥益一段問答也文云普門品者是聞顯益一段問答也。

【經】自在業者若凡夫業為受所潤有漏因緣不得自住觀音為調伏十界示此三業慈力潤隨感受生不為煩惱所累故云自在業中道於二諦中得自在無等等者佛是極地故言無等發求佛心故言等等於佛也。

## 陀羅尼品

【記】云總用總持總破總安者對四悉也。

【經】羅剎至鬼子母者此十一女鬼偏有威力眾鬼所從而能教順佛教隨喜大法故亦仰欽弘經之人奉誦擁護之呪奪人精氣者如前觀音釋人心有七滯甜水(云云)。

【疏】索先陀婆等者一名四實行索給馬食索給塩飲索給水洗索奉器智臣喻菩薩群下喻凡夫。

【記】引注云幽顯協讚者藥王等是顯神呪等是幽協合也。

【經】阿梨樹枝者義淨三藏翻云頭破作七分猶如蘭香葉即是蘭香藉頭皆七片即也。

## 妙莊嚴品

初四悉中初世界文有九意初舉昔佛以標四人次於法華下明四人愍重秘教三歎云下明四人為靜散相乖四於是下明四人捨散求靜為衣糧所



礙五其一人下四人中能供者精勤所供者獲果六其一人下四人中能供者獲世果所供者共儀化邪七婦者下結會古今八所以下明流通之益九說四聖下結品名也。

【疏】顯二至四弘者經慈悲喜捨是四無量心但成三義大經云憂畢又憂畢又名捨捨慈悲二邊非慈非悲不二之捨故義但成三也言喜者從樂生喜初欲與樂眾生苦重不能得樂則無所可喜若拔苦竟即能得樂還遂本懷故樂後加喜也喜對法門誓願捨對佛道誓願問禪支中初禪覺觀喜樂一心五支何意喜前樂後答禪支從羸入細故喜前樂後今此為度他得樂故樂前喜後也記前釋大車中對弘竟(云云)。

【疏】十八變可具釋之者經有十六闕二應云於地滅忽然在空即成十八有人云左右出水火為四即成數長(云云)。

【經】得法眼淨者度無極集經云有求聲聞乘心開意解有求菩薩乘得法眼淨又莊嚴論云見道所斷煩惱菩薩爾時遠塵離垢得法眼淨準彼知今經是大乘開顯法眼非小乘也。

## 普賢品

法華論云此品是第四護法流通故下文云我今以神通力守護是經於佛滅後廣說流布令不斷絕即其證也言普賢者外國云三曼多此云普跋陀羅云賢也梵音異與疏不同耳。

【疏】又是行願得名者華嚴七處九會普賢文殊既是始入法界品流通之分此二菩薩世相傳云究竟普賢行滿足文殊願普賢顯其行圓文殊明其願滿此是偏說今是具明故云行願得名也普賢者有云三義一者法身遍一切處總攝三佛法身皆是普賢法身如華嚴云普賢身相猶如虛空依於如如不依佛國普賢既遍法界即九界眾生皆在普賢身內非但身內亦即是普賢身皆絕四離百故二應身(平聲)即報身與法身相應也普賢遍淨土中為大菩薩作佛事三應身普遍一切穢土成佛即三身二土教門徒眾皆普也。

天台法華疏義續卷六(終)

智度禪師法華義續嘗行于世者有二本也是皆不精是正舛差固多讀者憾焉乃者有印生又鏤乎版令予點校於其疑者蓋闕如也按智度者荊溪之神足也惜乎其釋門正統佛祖統紀而有名無傳因不知其人雖不知其人且見其書頗知其心知心愈於知人也。

戊戌之秋九月沙門元政書于深草草廬。

---

## [CBETA 贊助資訊](https://www.cbeta.org/donation/index.php)

[.\(https://www.cbeta.org/donation/index.php\)](https://www.cbeta.org/donation/index.php)

CBETA 成立於 1998 年，於 2023 年 8 月 7 日轉型成為基金會。成立多年來，一部部佛典在嚴謹控管中轉換為數位典藏，不只數量龐大，而且文字校訂精確可信，又加新式標點方便閱讀。「CBETA 電子佛典集成」不僅獲得國際學界的重視及肯定，也成為大眾廣為運用的公共資源，如此成果都是在廣大信眾及有識之士的支持下才得以實現。

對一個從事佛法志業的非營利團隊，能夠長期埋首理想、踏實耕耘是非常不容易的。如今，CBETA 運作經費日漸拮据，但「佛典集成」仍有許多未竟之功。因此，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

您的捐款本會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

---

## 信用卡線上捐款

本線上捐款與 netiCRM 及 NewbPay 藍新金流合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

不管您持有的是國內或國外卡，所有捐款最終將以新台幣結算，所以我們所開立的捐款收據也將以新台幣計。

線上刷卡支持定期定額與單筆捐款。(銀聯卡不支援定期定額)

## [前往捐款](#)

---

### 劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 5 0 4 6 8 2 8 5

戶名: 財團法人佛教電子佛典基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

---

### 線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

### [線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

---



## 支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人佛教電子佛典基金會」。

For donations by check, please write the check to  
"Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive  
Foundation".

---