

CAPÍTULO 7

TERRITORIO Y USOS DEL PARENTESCO: ORGANIZACIÓN SOCIAL Y GRUPOS DE ACCIÓN

A lo largo de los capítulos anteriores, he mostrado que entre los mayas *macehuales* de Xhazil y Anexos existe una estructura social “a nivel de la gramática y la sintaxis” (Fortes, 1970:3,6) donde el parentesco en términos de la transmisión de bienes y derechos, de la residencia y la formación de grupos de acción tiene una importancia de primer orden para explicar y entender la organización, la normatividad y el acceso a los recursos naturales que existen en las 55,000 hectáreas de las que son dueños los Xhazileños.

En el presente capítulo presento la proyección espacial de las relaciones del parentesco, esto es, explico como los mayas *macehuales* de Xhazil y Anexos organizan y norman su territorio. Aquí como el principio patrilineal se proyecta en el espacio del solar y las áreas para la producción agrícola, a través de las unidades sociales: el grupo doméstico, la patrilinea limitada y el grupo agnatico configurando el espacio mismo y formando los grupos de acción para las diferentes actividades.

En la primera parte del capítulo presento la relación entre el parentesco y dos de los “espacios vividos” o territorio de los *macehuales* dentro de su ejido, en ellos se puede evidenciar la acción de las patrilineas limitadas y los grupos agnaticios. Se trata en el primer caso del solar, que en ciertos momentos se transforma en un espacio comunitario, y en el segundo caso se trata de las áreas con uso agrícola del ejido que como explicaré son espacios sociales regulados por el parentesco.

En la segunda parte del capítulo presento la organización social en el uso de los espacios productivos, los diferentes arreglos que los individuos de los grupos domésticos

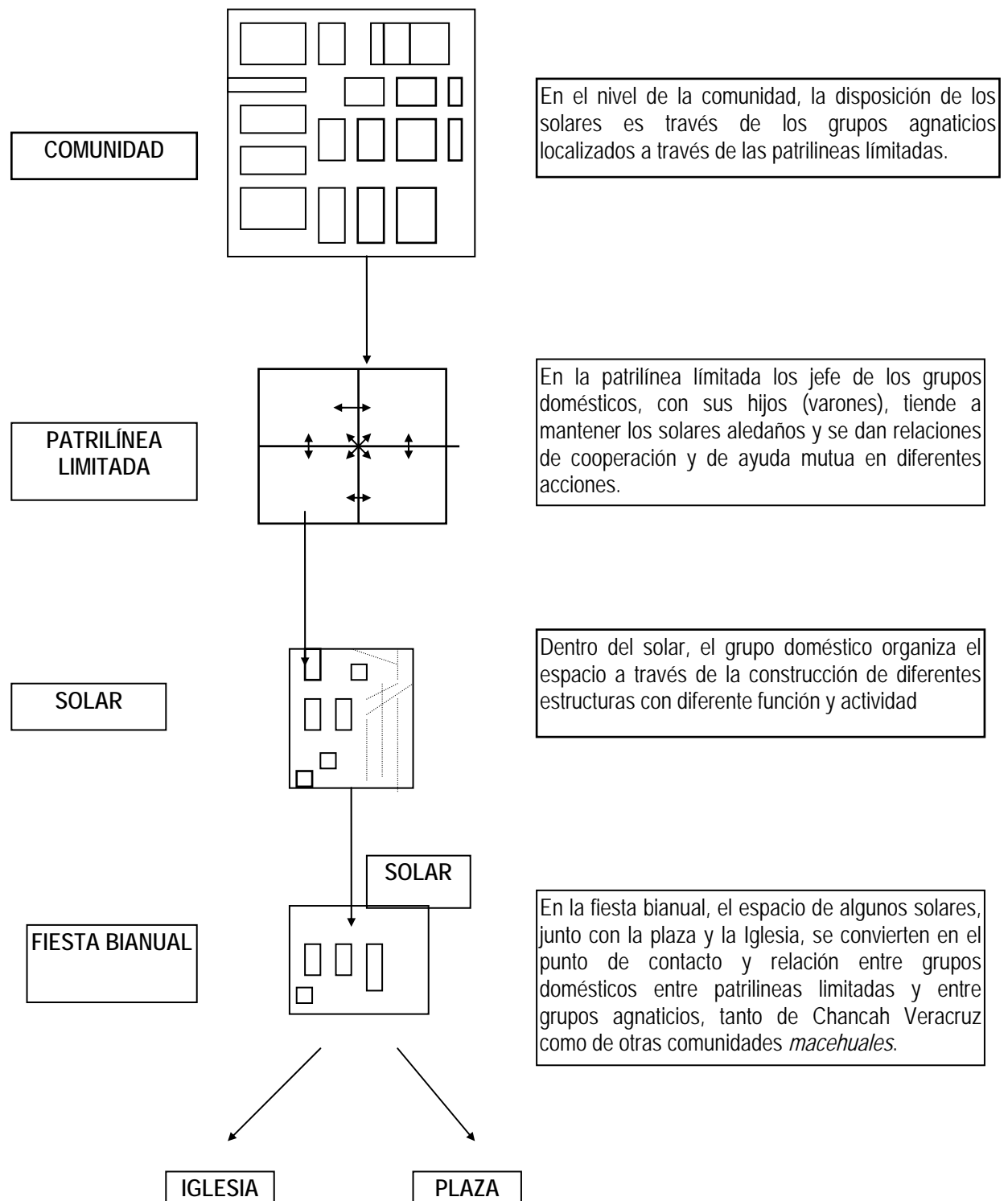
tienen para formar los grupos de acción y realizar las diferentes actividades productivas y ceremoniales que, de manera conjunta, realiza la gente del ejido para su subsistencia.

7.1. EL SOLAR COMO UN ESPACIO COMUNITARIO, EXPRESIÓN DE LAS RELACIONES SOCIALES

Se trata de la transformación temporal del espacio doméstico del solar en un espacio en el que se reconocen y fortalecen los lazos comunitarios y de parentesco, donde además se evidencian las patrilíneas y se hacen nitidos los grupos agnaticios (figura no. 14). Pero también donde los habitantes de Chancah Veracruz y de Xhazil Sur mantienen relaciones sociales con otras comunidades mayas. Esto ocurre durante la principal celebración de la Iglesia Maya, la fiesta de la Virgen de la Concepción⁶² que se realiza cada dos años y tiene una duración de 12 a 18 días; algo similar, pero con menor duración (de dos a cuatro a días), ocurre en las fiestas menores celebradas en la comunidad de Xhazil Sur.

⁶² Fiesta más importante del centro ceremonial en honor a la Virgen de la Concepción, sólo comparable con las celebraciones que se hacen en honor a la misma virgen, a la Santa Cruz y a San Juan Bautista en los otros centros ceremoniales mayas de Quintana Roo, Tixcacal Guardia, Chumpón y Tulum respectivamente.

FIG. No.14. EL SOLAR COMO ESPACIO SOCIAL EN CHANCAH V. X-HAZIL, Q. ROO, 1996-2000



Fuente: Trabajo de campo 1996-2000

El solar se convierte en un espacio abierto a la red social, parientes y amigos, que participan en la organización de las actividades de la fiesta, a las autoridades religiosas y militares mayas y a los cientos de invitados que acuden a la fiesta.

El solar es adaptado hacia actividades específicas derivadas del sistema religioso militar maya y de sus relaciones sociales. Esto ocurre en aquellos solares cuyos dueños ostentan el cargo de Diputados⁶³ o *Nohoch halach* durante la fiesta, el cual les es conferido y autorizado por el Patrón de la Iglesia o *Nohoch patrón* y el General dos años antes de la celebración de la fiesta. Esto es, en una de las ceremonias finales de la fiesta principal las personas que quieren hacer su “promesa” o *macán*, ser Diputados o *Nohoch halach*, se acercan al *Nohoch patrón* y General para pedir su venia y autorización, el escribano apunta en una libreta los nombres de los señores que hacen su promesa y el día que les tocará cumplirla.

Durante la fiesta, el *Nohoch halach* debe organizar a un grupo de participantes, por lo general parientes, cuyo número varía entre 12 y 18, para garantizar, por un día, la alimentación de todos los invitados que llegan a la comunidad, la bebida y cigarros a los músicos y a quienes ejecutan los bailes tradicionales (las vaqueras). Unos días antes de que le toque su día para realizar su “promesa” o *macán*, el *Nohoch halach* junto con los integrantes de su grupo deberán preparar sus contribuciones, lo cual incluye varios cerdos, algunas gallinas y cajetillas de cigarros y ocasionalmente botellas de licor.

En este sentido, el *Nohoch halach* activa una red social que incluye a su propio grupo doméstico, a miembros funcionales de su grupo agnaticio principalmente, pero también a

⁶³ El término *diputado* es un préstamo que se hace de la estructura política del estado. Son *diputados* los representantes de los grupos que financian la fiesta. Cada diputado cuenta con un grupo de cinco o más grupos domésticos que tienen vínculos de parentesco (grupo agnaticio) o alguna relación afectiva (compadres por ejemplo) entre sus miembros.

parientes del lado materno, a parientes rituales y amigos. Esta red social fortalece las relaciones sociales entre los grupos domésticos y puede trascender el espacio físico de la comunidad, pues hay participantes de otras comunidades vecinas o miembros del grupo agnaticio que ya no viven en la comunidad sino en Cancún o Playa del Carmen, en la franja turística de Quintana Roo, pero que participan aportando dinero o especie. Sin embargo, es en el solar del *Nohoch halach* donde se concentra la participación de los integrantes de la red social.

El Diputado o *Nohoch halach* y los hombres de su grupo doméstico inician los preparativos del día que les toca en la fiesta, colectan materiales de construcción del monte para hacer el *macán*⁶⁴, estructura de materiales de la región, cuya forma rectangular es de 3x4 m. y 3m. de altura; se compone de cuatro horcones de madera que sirven de base al techo de guano (*Sabal yapa*). Al interior de éste, se hace un altar de madera y se coloca una cruz de 20x30 cm –también de madera- cubierta o vestida con un *hipil*. También en su interior las vaqueras realizarán el baile ritual con música maya, el *Maya Pax*.

En la cocina, las mujeres del grupo preparan los ingredientes para la elaboración de la comida: moler la pimienta, seleccionar, secar y moler el chile, desgranar maíz, entre otras actividades. Los integrantes del grupo que viven en otras comunidades llegan con costales de maíz, gallinas, cerdos, diferentes condimentos como pimienta (*Pimienta spp.*), cebolla o *kukut* (*Allium cepa*), ajo (*Allium sativum*) y chile seco *ik* (*Capsicum spp*) entre otros.

La víspera del día de fiesta que corresponde al Diputado, los miembros de su grupo ayudan a construir el *macán*, a cavar el hoyo del *pib* y a continuar con la preparación de los

⁶⁴ Estructura de materiales de la región, cuya forma rectangular es de 3x4 m. y 3 m. de altura; se compone de cuatro horcones de madera que sirven de base al techo de guano (*Sabal yapa*). Al interior de éste, se hace un altar de madera y se coloca una cruz de 20x30 cm. -también de madera- cubierta o vestida con un *hipil*

alimentos. Todos participan en la atención a los invitados, algunos de estos llevan presentes (cigarros, velas, bolsas de galletas de animalitos, bolsas de chocolate) que recibe solamente el Diputado.

Durante un día y una noche, el solar se convierte en uno de los espacios más importantes para la revitalización de relaciones sociales en la comunidad; pues en este periodo son evidentes las relaciones, tanto entre grupos domésticos como entre Chancah Veracruz y otras comunidades mayas (fig. no. 14), en el Anexo no 4 se presenta parte de la etnografía de la fiesta más importante del Centro Ceremonial de Chancah Veracruz, de la Virgen de la Concepción realizada en 1997, donde se señala lo descrito arriba.

La agrupación que financia cada día de la fiesta (cada *macán*) está compuesta por los miembros del grupo doméstico y algunas patrilíneas limitadas del grupo agnático del dueño del solar, sin embargo, alrededor de éste se integran aquellos individuos que tienen alguna relación de compadrazgo con uno o más miembros del grupo.

Así, dentro de la organización religiosa teocrática-militar maya, el territorio del asentamiento del pueblo y algunos de los solares de Chancah Veracruz, durante la fiesta se convierten en el centro de una comunidad religiosa más amplia, ya que acuden a él no sólo la gente de los seis pueblos que conforman el centro ceremonial de Chancah Veracruz⁶⁵, sino además llega gente de los otros cuatro centros ceremoniales así como gente de las

⁶⁵ La gente de los pueblos de Uh-May, Xhazil Sur, Kopchén, Chancah De repente, Chan Santa Cruz Poniente, Santa María Poniente y el mismo Chancah Veracruz se organizan en 12 compañías, a cada una le corresponde hacer su servicio de guardia cada tres meses aproximadamente. Durante una semana la compañía en turno tiene como funciones la de hacer misa y rosario durante los siete días de la semana, recibir y estar al tanto de las primicias o *matanes* que los mayas de Chancah Veracruz (del pueblo) o de otros pueblos de alrededor ofrezcan a los dioses de la iglesia, estar al frente de los *matanes* que las familias del pueblo o de otros pueblos realizan en la iglesia y colaborar en la fiesta bianual a la Virgen de la Concepción.

comunidades relacionadas con cada centro ceremonial mediante el cumplimiento de servicio de guardia a través de compañías.

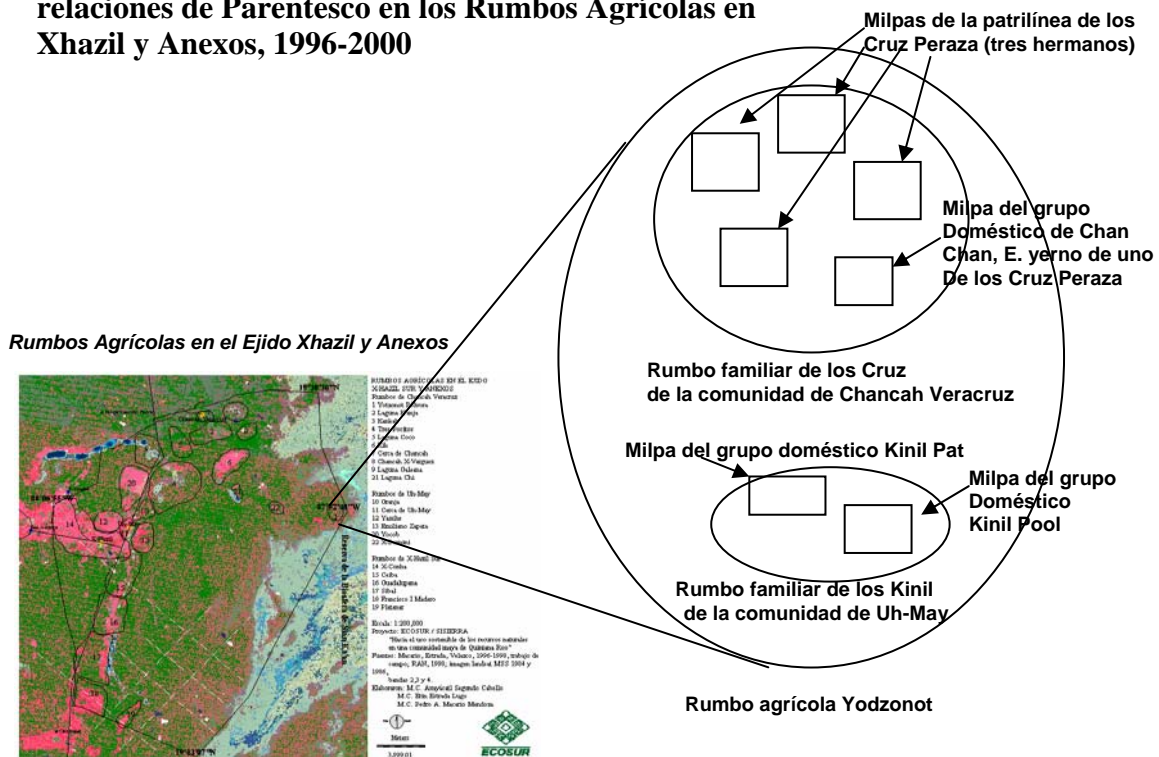
El *macán* es un espacio ceremonial donde se concentran los esfuerzos de los miembros del grupo de la fiesta en el solar del *Nohoch halach* en el día asignado, y el largo proceso de dos años de trabajo organizado para cumplir la promesa.

Esta forma de organización, constituida por niveles de organización socioterritorial dada por una estructura social-religiosa, lleva a hombres y mujeres a apropiarse simbólicamente de porciones de territorio (solar, iglesia, pueblos), fijando a la vez sus límites, las fronteras que diferencian un territorio de otro (su centro ceremonial delimitado de los otros cuatro centros ceremoniales), que contribuye a crear identidades “mi compañía es del centro ceremonial de Chancah”, o “hago mi guardia en Chancah”.

7.2. ÁREAS DE USO AGRÍCOLA COMO ESPACIOS SOCIALES

El acceso al uso de los recursos para las actividades agrícolas derivadas del sistema de roza-tumba-quema está definido, en gran medida, por las relaciones de parentesco a través de los grupos locales de parentesco (figura 15). Se reconocen rumbos familiares de trabajo agrícola, esto es áreas de vegetación secundaria que han sido transformadas con fines agrícolas mediante el cotidiano trabajo familiar, el cual es respetado por los otros grupos domésticos del ejido. Esto es, al no estar parcelada la tierra, la distribución de la porción de esta con atributos para realizar la agricultura de roza-tumba-quema, o tener un rancho, está organizada por “rumbos”, es decir, cada grupo agnaticio tiene acceso a una porción de tierras cuyos derechos son reconocidos socialmente.

Figura no. 15. Ejemplo de la Proyección de las relaciones de Parentesco en los Rumbos Agrícolas en Xhazil y Anexos, 1996-2000



Existen, al menos, dos formas de acceder al uso del suelo agrícola. La primera y más común es por la pertenencia por filiación a una patrilinea limitada que trabaja en un rumbo familiar, de manera que al formarse un nuevo grupo doméstico los hijos recién casados tienden a utilizar el mismo rumbo familiar. La segunda forma ocurre al establecer relaciones de parentesco a través del matrimonio entre diferentes grupos domésticos, por lo que al yerno del jefe de grupo doméstico se le puede permitir el acceso al rumbo familiar. Una forma menos común ocurre cuando un nuevo jefe de grupo doméstico busca un área que no haya sido trabajada por otro grupo doméstico, o buscar un área abandonada y preguntar a quien haya trabajado en ella si la puede utilizar.

En este sentido, en Xhazil y Anexos las relaciones interdomésticas basadas en el parentesco trascienden el espacio social del solar, ya que en el trabajo agrícola, se da ayuda directa entre padres e hijos, ya sean solteros o casados, y entre hermanos; en ocasiones todos participan o cooperan con dinero en las prácticas de cultivo o en la compra de insumos cuando estos son usados y en la producción ésta es repartida entre los familiares participantes.

Sin embargo, también observamos que en una misma zona de trabajo puede trabajar más de un grupo doméstico o más de una patrilinea limitada sin que ocurran conflictos por invasión de rumbos; esto puede explicarse por la disponibilidad de áreas con vegetación secundaria (vegetación con menos de 20 años)⁶⁶ que aún puede dedicarse a la agricultura, por lo que la presión sobre la tierra todavía no es considerable.

Aunque, en general, los ejidatarios dicen “cualquiera de Xhazil puede hacer su milpa donde quiera”, en la práctica todos respetan sus rumbos, respetan el cuidado y trabajo agrícola que cada jefe de grupo doméstico le da a un espacio territorial.

Como señalé en el capítulo cinco, para el ejido existen 22 zonas de trabajo llamadas “rumbos agrícolas”, en las cuales los diferentes grupos domésticos realizan su milpa, 10 para Chancah Veracruz, seis para Uh-May y seis para Xhazil Sur

Para mostrar a detalle como se da la relación entre el parentesco y las zonas agrícolas, presento en el cuadro no.26, las zonas de trabajo o rumbos agrícolas de la comunidad de Chancah Veracruz con los grupos agnaticios que trabajan en ellas y el número de grupos domésticos de cada grupo agnaticio. Además de indicar la orientación del rumbo, la

⁶⁶ Dentro de estas áreas agrícolas se encuentran partes favorables y otras no tan favorables para la agricultura, esto es, poca fertilidad del suelo, alta pedregosidad, una mayor presencia de malezas, lo cual puede implicar mayor fuerza de trabajo o la compra de insumos agrícolas para obtener una buena cosecha.

distancia con respecto al pueblo, el tipo de camino para llegar al rumbo y el total de hectáreas sembradas por rumbo en el ciclo 1996-97.

Cuadro No. 26. Nombre de los rumbos agrícolas en Chanchah Veracruz, 1996-2000

| Zonas de trabajo y Nombre del Rumbos | Grupo Agnaticio* | No. De grupo doméstico | Orientación | Distancia del Pueblo (km) | Tipo de Camino | Milpa de 1996-97 (ha) |
|--------------------------------------|---|---|-------------|---------------------------|----------------|-----------------------|
| 1. Yodzonot | 3 14 | 5 1 | S-E | 16 | Brecha | 15.6 |
| 2. Laguna K'anja' | 1 3 2 12 | 2 3 1 1 | S-E-E | 2 | Brecha | 12.1 |
| Esperanza, Rancho | 1 | 2 | | | | ? |
| Laguna Mojarritas | 1 | 1 | | | | ? |
| 3. Kakab | 1 5 13 7 | 1 4 1 5 | N-E-E | 4 | Brecha | 31 |
| 4. Tres Pocitos | 1 | 1 | S-S-W | 9 | Brecha | 4 |
| 5. Laguna Coco | 1 1 6 2 | 4 1 1 1 | S-W | 2.5 | Terracería | 16 |
| Buroche' | 6 | 2 | | | | 3 |
| San Antonio | 3 | 1 | | | | 8 |
| | 2 | 3 | | | | |
| San Felipe | 2 12 | 4 1 | | | | 11 |
| 6.Kik | 11 5 1 3 10 7 4 9 2 2 4 8 3 | 1 1 6 5 1 2 4 2 1 3 1 1 1 | S-S-E | 3.5 | Terracería | 132 |
| Agua Bendita | 2 | 3 | | | | 9 |
| Noh-be | 4 | 1 | | | | 2 |
| Ramonal | 8 | 1 | | | | 1 |
| | 3 | 1 | | | | |
| 7. Cerca del Pueblo | 1 3 | 1 1 | varía | varia | Brechas | 1 |
| 8. Chanchah X-Varguez | 9 | 2 | S-S-E | 5 | Terracería | 5 |
| 9. Laguna Galeana | 5 10 | 1 1 | S-W | 7.5 | Carretera | 8 |

| | | | | | | |
|---------|----|---|--|--|--|---|
| | 2 | 1 | | | | |
| Oriente | 2 | 2 | | | | 3 |
| Banco | 8 | 2 | | | | 3 |
| Curva | 13 | 1 | | | | 3 |

*Grupos Agnaticios: 1:Cauch; 2; Uc; 3:Cruz; 4:Quiñónez; 5:Canul; 6:Yam; 7:Santos; 8:Yeh; 9:Salazar; 10: Ku; 11:Cardos; 12:Uh; 13:Kan, 14 Chan. Fuente: Trabajo de campo 1996-2000

El papel del parentesco es fundamental en la definición del territorio porque constituye el mecanismo que legitima y ordena el uso del espacio. Entiendo que un territorio puede ser un patrimonio con componentes básicos. Uno de estos componentes son los elementos propios del ecosistema, recursos ambientales como fuentes de agua, bosques, suelos, cuya renovación supone restricciones de uso (como el jurídico político, que remite al territorio donde se ejerce una jurisdicción dada, en este caso dentro de las fronteras del ejido). Su movilización o aprovechamiento requiere de una definición previa de los derechos individuales, esto es, no son apropiables en forma individual.

Este uso se da a través de una actividad fundamental, la agricultura de roza-tumba-quema la cual también representa el principio técnico básico para el manejo del ecosistema: la adecuada secuencia descanso-uso-descanso que deriva en el uso a largo plazo de los recursos. Esta actividad está regulada por el parentesco, todo esto define el territorio en el que se da la producción.

Pero, además, otro componente es el patrimonio cultural, que incluye los conocimientos, técnicas, habilidades transmitidas, renovadas y enriquecidas al filo de generaciones sucesivas con el conjunto de reglas, valores, actitudes y las marcas que fundamentan la identidad territorial de los actores. Esto puede ser un ejemplo de los recursos organizativos que pueden movilizarse en la construcción de las modalidades de integración a la sociedad global, para la resolución de conflictos o en términos generales,

para reforzar la cooperación entre los actores, o para reforzar e identificarse como *macehuales*.

En este sentido, el territorio maya es una construcción social, fruto de un trabajo organizado de una acción colectiva, dotado de una historicidad propia, con dos componentes principales: los elementos propios del ecosistema y el patrimonio cultural.

Resumiendo, puedo señalar que en la definición del territorio se construyen de manera dinámica los diferentes espacios, dos de ellos son: el poblamiento y el “rumbo” agrícola. El poblamiento es el proceso de apropiación del espacio a través de las patrilíneas limitadas, de los grupos domésticos afiliados por vía paterna, en gran medida, que transforman el paisaje natural en asentamientos caracterizados por una distribución de las viviendas basadas en el parentesco: los hijos viven cerca o al lado del solar del padre, como lo expliqué en capítulo seis. El “rumbo” agrícola es el proceso de apropiación del espacio de trabajo agrícola o milpa a través de los grupos agnáticos (hijos, hermanos, tíos y a veces yernos) que configuran el territorio mediante rumbos familiares, como se observa en la figura no. 15.

7.3. ORGANIZACIÓN SOCIAL EN EL USO DE LOS ESPACIOS PRODUCTIVOS: GRUPOS DE ACCIÓN

En este apartado explico, la organización de los individuos para realizar las diversas actividades productivas, cuyos principios organizativos, como veremos se enmarcan en las relaciones de parentesco.

Los mayas del ejido Xhazil y Anexos y la selva forma parte del mismo ecosistema, la orientación y magnitud de la relación entre mayas y ambiente local implica la

transformación del medio y también tiene efectos en los pobladores, su resultado es la condición actual de la selva de la cual derivan gran parte de productos y mercancías esenciales para el sustento de los grupos domésticos mayas.

La condición de la selva es base de la continuidad de los diversos sistemas de producción: milpa, solar, rancho, recolección, cacería, pesca o la extracción forestal. Esta noción implica que, a partir de la base material de los recursos de la selva, los ejidatarios mayas realizan tanto actividades como la agricultura de roza-tumba-quema o milpa, base del sustento alimenticio y cultural, o bien el aprovechamiento forestal comercial bajo los principios técnicos de los planes de manejo iniciados en la década de los ochenta (Bello *et. al.* 1998), o bien la venta de la fuerza de trabajo familiar, que involucra asimismo la dispersión geográfica temporal de los miembros del grupo doméstico, que no debe ocultar el hecho de que el grupo doméstico maya sigue funcionando orgánicamente unido.

Esta diversidad de actividades regula de manera efectiva y en diversas combinaciones la estructura del grupo doméstico como un organismo dinámico que produce, vende mercancías y trabajo, consume y se reproduce.

Así, las actividades, como se mencionó en el capítulo cinco, que los grupos domésticos de Xhazil y Anexos llevan a cabo para obtener los productos, mercancías y dinero necesarios para su reproducción constituyen un amplio abanico. En los siguientes apartados, primero presento la organización en el Sistema Milpero, luego presento la organización en el aprovechamiento forestal.

7.3.1. Organización en el Sistema Milpero

En general para las actividades de recolección, cacería, pesca, apicultura, la base de la organización se da en el grupo doméstico y entre individuos del grupo doméstico, entre el jefe de grupo doméstico y sus hijos varones por lo general, aunque en algunas tareas por ejemplo en la recolección o en la apicultura, la esposa e hijas también ayudan en alguna tarea, las que requieren menor esfuerzo físico. Los arreglos son diversos.

En la pesca ocasional o de oportunidad que se realiza conjunta a otras actividades productivas, principalmente la agricultura y la extracción forestal, es decir, cuando es necesario pernoctar en la selva uno o varios días y se aprovecha para pescar en algún cuerpo de agua cercano, ya sea del rumbo agrícola o de la zona de extracción forestal en la cual están trabajando. La organización se basa en el grupo de varones emparentados, el papá, los hijos, los hermanos, o el papá y alguno de los hijos. En esta modalidad generalmente también se combina la pesca con la recolección y caza de animales.

Tanto las prácticas agrícolas como las actividades del ritual⁶⁷ que propician la mediación con las deidades del monte para pedir permiso, propiciar la lluvia y anticipar algún riesgo, tienen su principio organizativo entre los varones emparentados patrilinealmente, son los varones del grupo doméstico y de las patrilineas limitadas, de tal forma que se pueden conformar para ambas actividades grupos de acción o cooperantes o conformar lo que Farris (1984) llamó “brigada de milperos”

La serie de las 23 actividades ceremoniales comprenden tanto las que se realizan en el nivel del grupo doméstico como las de nivel comunal, y extracomunal o entre comunidades

⁶⁷ Sobre la base de una exploración etnobotánica, junto con técnicas de campo antropológicas, Saida Velazco (1999:38), da cuenta de manera detallada de las múltiples actividades tanto agrícolas como ceremoniales involucradas en el proceso de la milpa. Contabilizó 19 actividades agrícolas y 23 actividades ceremoniales.

como las del Centro Ceremonial que no sólo involucra a las tres comunidades de Xhazil y Anexos sino a otras comunidades de la zona maya *macehual*.

Lo anterior implica la organización de la gente a diferentes escalas, desde el grupo doméstico hasta el nivel intracomunitario y extracomunitario, pasando por las patrilíneas limitadas, el grupo agnaticios y la comunidad. Igualmente el uso los espacios se da a escalas diferentes, desde el nivel de la parcela, hasta el nivel del centro ceremonial, pasando por el solar, la iglesia, la comunidad, el ejido y otras comunidades. En el cuadro 27 se presenta la serie de actividades ceremoniales a lo largo de un ciclo agrícola, su nivel de organización y nivel espacial, así como la duración y fecha en la que se realizan.

Cuadro no. 27. Ceremonial Agrícola, su nivel de organización y nivel espacial en Xhazil y Anexos, 1996-2000

| Nombre de la Ceremonia | Nivel de organización y nivel espacial | Duración de la Ceremonia | Fecha en la que se realiza |
|--|---|--|--|
| Fiesta de San Miguel Arcángel | Participan las tres comunidades del ejido. inicia en Chancah Veracruz, pasa por Uh-May y termina en Xhazil Sur | De nueve a 12 días | Principios de febrero |
| Santo <i>huk'ul</i> o <i>saka'</i>: ofrecimiento de atole a Dios antes de la tumba o durante la misma | Grupo doméstico, la ceremonia la realiza el jefe del grupo acompañado de los hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana o una tarde | Febrero |
| Fiesta bianual a la Virgen de la Concepción | Centro Ceremonial y otras comunidades mayas del Centro de Quintana Roo. Se realiza en algunos solares, en la plaza y en la iglesia de Chancah Veracruz | De 15 a 18 días, según el número de grupos que se formen con su Diputado | Inicia el Viernes Santos de semana santa cada dos años |
| Santo <i>huk'ul</i> o <i>saka'</i>: ofrecimiento de atole a Dios antes de la quema | Grupo doméstico, la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de los hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | Mayo |
| Fiesta de la Arepa | Participan aproximadamente 20 grupos domésticos, varias patrilíneas limitadas de un mismo grupo agnaticios, aunque también se pueden unir en alguna actividad de la ceremonia grupos domésticos de diferentes | Dura tres días, por lo general se realiza del 12 al 14 | Medios de Mayo |

| | | | |
|--|--|--|------------------|
| | patrilineas limitadas. Se realiza en la explanada de la iglesia y en la casa y su solar de un <i>Nohch ka</i> ⁶⁸ la iglesia en Xhazil Sur. | | |
| <i>Xtut</i>: ofrecimiento de tamales al Santo⁶⁹ después de la quema para pedir las lluvias | Dos o tres grupos domésticos de una patrilinea limitada, quién organiza la ceremonia es el jefe de alguno de los grupos domésticos, por lo general el de mayor edad. Se realiza en la iglesia de Chancah Veracruz o en la de Xhazil Sur | Dura un día. Se puede realizar dos o tres veces en diferentes días | Mayo |
| Ceremonia a San Bernardino, el baile del cochino, ceremonia para pedir lluvia, trabajo y salud | Dos grupos domésticos de diferentes patrilineas limitadas, cada jefe de grupo organiza y da un matán de puerco, la cabeza del puerco se adorna y es parte de la ofrenda. Se realiza en la iglesia y en los solares de cada grupo doméstico que regalan el matán de puerco. | Dos días, en el primero es lo que llaman primicia y en el segundo se hace el matán | Mediados de Mayo |
| Santo <i>huk'ul</i> o <i>saka'</i>: ofrecimiento a Dios antes de la siembra | Grupo Doméstico, la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | Junio |
| Santo <i>huk'ul</i> o <i>saka'</i>: ofrecimiento a Dios después de la siembra | Grupo Doméstico, la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | Junio |
| Santo <i>huk'ul</i> o <i>saka'</i>: ofrecimiento a Dios después de la siembra | Grupo Doméstico, la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | Julio |
| <i>Chan much</i>: ceremonia de los sapos, se realiza cuando las lluvias han sido casi nulas | Se realiza a nivel comunitario, puede ser que se realice en Chancah Veracruz y no en Xhazil Sur o viceversa. Se puede realizar en el monte o en la iglesia | Un día | Agosto |
| <i>Lo</i>⁷⁰: Ceremonia ofrecida a Dios, cuando las lluvias han sido casi nulas | Ceremonia comunitaria organizada por el <i>Nohoch-patrón</i> . Se realiza en la iglesia de Chancah Veracruz- | Un día | Agosto |
| <i>Pibil nal</i>: ofrecimiento | Grupo doméstico y alguna patrilinea limitada, | Un día | Septiembre |

⁶⁸ *Nohch ka* o Gran sacristán, persona que organiza a los grupos domésticos de las patrilineas del grupo agnaticios y en cuyo solar se realizan parte de las actividades de la ceremonia de la Arepa

⁶⁹ La gente al decir Santo se refieren a: Dios Padre, Dios Hijo, Dios Espíritu Santo y la Santísima Trinidad como las deidades que se encuentran con el Dios supremo en la "Gloria".

⁷⁰ Villa Rojas (1992:319-320), describe una ceremonia llamada *okotbatam* que es casi igual a la ceremonia del *Lo* realizada en Xhazil y Anexos. La cual consiste en una cacería comunal (batida) por parte de los hombres de la comunidad organizados en dos grupos y luego con la carne de los animales cazados elaborar (sólo los hombres) los panes sagrados u ostias, el santo *huk'ul* (elaborado por las señoras, además de los ingredientes de la comida, pero separadas de los hombres y sin intervenir en la ceremonia), y la comida *nabal* y ofrendarlos en la iglesia.

| | | | |
|--|--|------------|----------------------|
| de los primeros elotes tiernos a Dios | todos los integrantes del grupo ayudan en la elaboración de la ofrenda (elotes) en el solar, que se ofrendan y se bendicen por el <i>Nohoch-patrón</i> en la iglesia y se consumen en la milpa. | | re y octubre |
| Hak' sa': ofrecimiento de atole nuevo a Dios | Grupo doméstico, la esposa elabora el atole en su cocina y el jefe del grupo lo lleva a ofrendar y bendecir por el <i>Nohoch-patrón</i> en la iglesia | Una mañana | Septiembre y octubre |
| Is wah: ofrecimiento de tortillas a Dios | Grupo doméstico: La esposa elabora las tortillas en su cocina y junto con su esposo las llevan a ofrendar y bendecir por el <i>Nohoch-patrón</i> en la iglesia | Una mañana | Septiembre y octubre |
| Chakbil nal: ofrecimiento de elotes hervidos a Dios | Grupo doméstico: La esposa cuece en leña los elotes que junto con su esposo los llevan a ofrendar y bendecir por el <i>Nohoch-patrón</i> en la iglesia | Una mañana | Septiembre y octubre |
| Santo huk'ul o saka': ofrecimiento de atole a San Sebastián para proteger el cultivo de los jabalíes kitam | Grupo Doméstico: la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | octubre |
| Santo huk'ul o saka': ofrecimiento de atole a San Cosme para proteger el cultivo de los loros x-t'ut' | Grupo Doméstico: la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | octubre |
| Santo huk'ul o saka': ofrecimiento de atole al jefe de los mapaches o K'ulu' para proteger el cultivo de esos animales' | Grupo Doméstico: la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | octubre |
| X-Nok'oll: ofrecimientos de gusanos a Dios y sus doce apóstoles | Grupo Doméstico: la ceremonia la realiza el jefe del grupo doméstico acompañado de alguno de sus hijos. Se realiza en la parcela | Una mañana | Octubre |
| Xtut: ofrecimiento de tamales al Santo antes de la cosecha | Dos o tres grupos domésticos de una patrilinea limitada, quién organiza la ceremonia es el jefe de alguno de los grupos domésticos, por lo general el de mayor edad. Se realiza en la iglesia de Chancah Veracruz o en la de Xhazil Sur | Una mañana | Octubre-noviembre |
| Matan kax yetel wah: ofrecimiento de matan de caldo de gallina para agradecer a Dios | Grupo doméstico o patrilinea limitada: las mujeres elaboran el caldo de gallina, tortillas y atole que junto con los hombres los llevan a ofrendar y bendecir por el <i>Nohoch-patrón</i> , además de un rezo por parte del rezador en la iglesia para luego ser regalados a quien asista a ese matan en la iglesia. | Una mañana | Enero |

Fuente: Velazco (1999:38-40) y trabajo de campo de 1996 al 2000

En general, para la organización y actividades de las diferentes ceremonias del ciclo agrícola es necesario el trabajo del grupo doméstico en su conjunto, esto es, cada uno de sus integrantes ayuda y colabora en las actividades, las mujeres preparan los condimentos y elaboran las ofrendas (masa, atoles, tamales, etcétera), los jóvenes ayudan a los señores grandes en las actividades que demandan más fuerza física, como la elaboración del *pib*, el sacrificio de los animales, la colecta y transporte de leña o de los diferentes materiales (guano, madera) que se extraen de la selva, etcétera. Los niños y niñas ayudan en el traer y llevar utensilios diversos o en realizar los diferentes mandados que les piden tanto las mujeres como los hombres mayores.

Para realizar las ceremonias, tanto hombres como mujeres están presentes, a excepción de las ceremonias que se realizan en la milpa o parcela, donde sólo están presentes los hombres, y en la ceremonia del *Lo* donde las mujeres se mantienen alejadas de la iglesia preparando y elaborando parte de las ofrendas que sólo los hombres pueden ofrendar.

Cabe destacar, como lo señala Bello (2001:107), que las ceremonias y ritos cumplen una función religiosa que legitima socialmente el aclaramiento de áreas de selva para la milpa, la cacería de mamíferos y aves, la pesca en cenotes y lagunas, la recolección de plantas silvestres e insectos. En el nivel de la comunidad, esta legitimación se da en el seno de la iglesia maya, con una estructura organizativa propia.

En cuanto a las actividades agrícolas de la milpa (cuadro no. 28), éstas son realizadas casi exclusivamente por los hombres del grupo doméstico o el grupo productivo (grupo de hombres emparentados patrilinealmente). Sin embargo, en algunas actividades, sobre todo en la cosecha y en algunas ocasiones en el deshierbe, las mujeres y los niños también

colaboran, así también los niños (de 8 o 10 años) ayudan en actividades como la fertilización de planta por planta cuando estos productos son usados.

Cuadro no.28. Organización en Actividades Agrícolas en Xhazil y Anexos, 1996-2000

| Actividad | Organización | Fecha |
|--|---|---|
| <i>Ximbal k'ax</i> : selección del terreno | El jefe del grupo doméstico y alguno de sus hijos | Diciembre y enero |
| <i>P'is</i> : medición y marcación del terreno en hectáreas o mecatres y con piedras se marcan las esquinas | El jefe del grupo doméstico y alguno de sus hijos | Diciembre y enero |
| <i>Pak</i> : Roza, se corta toda la hierba, bejucos y arbustos del área seleccionada con machete | El jefe del grupo doméstico y uno o dos hijos o parientes | Diciembre-enero o Febrero |
| <i>Kol o Pets'kol</i> : Tumba, se cortan y tumban con motosierra, hacha y machete los árboles más gruesos de tallo | El grupo de hombres emparentados patrilinealmente, en ocasiones esta actividad es pagada por dueño de la milpa | Diciembre-enero o Febrero |
| <i>Misib u hat kol</i> : Guardarraya, a lo largo de la tumba se limpia la periferia de la milpa para evitar la propagación del fuego durante la quema | El jefe de grupo doméstico con algún hijo, o sólo el jefe | Diciembre-enero Febrero |
| <i>Tihil</i> : Seca, se esperan días o meses para que la vegetación rozada y tumbada se seque | | Abril-Mayo |
| <i>Took</i> : Quema de la vegetación, utilizando hojas de guano (<i>Sabal yapa</i>) para diseminar el fuego | El grupo de hombres emparentados patrilinealmente o el jefe del grupo doméstico con algún hijo | Mayo o principios de Junio |
| <i>Pak'al</i> : Siembra, con el palo sembrador <i>Xuul</i> se realizan pequeños hoyos u orificios en donde se van depositando de tres a seis semillas de maíz, fríjol y calabaza, la distancia aproximada entre cada hoyo u orificio es de un metro o metro y medio. Las semillas se llevan en un morral o en un <i>lek</i> o <i>homa'</i> colgado al hombro | El grupo de hombres emparentados patrilinealmente o el jefe del grupo doméstico con ayuda de algún o varios hijos. En ocasiones también se pagan jornales para esta actividad | A fines de mayo o principios de junio |
| <i>Ka nan tik</i> : Cuidado de la semilla, se vigila mediante visitas periódicas que los depredadores como los loros o pájaros no saquen las semillas recién sembradas | El jefe del grupo doméstico sólo o acompañado de alguno de sus hijos | A fines de mayo o principios de junio |
| <i>Pak</i> o <i>Hab</i> : Deshierbe, se limpia usando el machete o una coa las hierbas de la milpa, se realiza unos cuatro o cinco días después de que los primordios del cultivo han emergido | Todos los individuos del grupo doméstico o sólo el jefe del grupo doméstico y alguno de sus hijos | Fines de mayo o en junio |
| <i>Pak</i> : Limpieza o deshierbe de la periferia de la milpa con machete y coa | El jefe del grupo doméstico sólo o acompañado de alguno de sus hijos | En julio y varias veces hasta que se realiza la |

| | | |
|--|--|--|
| | | dobla o se cosecha |
| <i>Ts'a bin u chun e nal</i> : Aplicación de fertilizante, mediante tapas de refresco o pequeños frascos de plástico partidos a la mitad se coloca en la base de cada planta de maíz una pequeña porción de fertilizante | El grupo de hombres emparentados patrilinealmente, o el jefe del grupo doméstico ayudado por sus hijos varones | Julio |
| Cuidado del cultivo de los depredadores cuando ya hay frutos (mazorcas), mediante la visita casi diaria a la milpa acompañado de una carabina | El jefe del grupo doméstico sólo o acompañado de alguno de sus hijos | Septiembre |
| <i>Holchahal o hoch</i> : Cosecha de los elotes tiernos, estos se van depositando en canastos <i>xuux</i> | El jefe del grupo doméstico sólo o acompañado de alguno de sus hijos o de la esposa | Septiembre y octubre |
| <i>Wats'il</i> : Dobla de las plantas de maíz | El jefe del grupo doméstico ayudado por alguno de sus hijos o sólo | Diciembre y enero cuando el maíz esta seco |
| <i>Na o kumche'</i> : Elaboración de la troje en la milpa para el almacenamiento del maíz | El jefe del grupo doméstico ayudado por alguno de sus hijos o sólo | Diciembre o enero |
| <i>Hoch</i> : Cosecha del maíz, fríjol y otros cultivos (makal, yuca, entre otros) ayudado con canastos <i>xuux</i> o costales. | El jefe del grupo doméstico solo o ayudado por los hijos y en ocasiones la esposa | Sólo los días de luna llena de noviembre y diciembre |
| <i>P'isbil</i> : Almacenamiento de las mazorcas en la troje, espolvoreándoles cal, ceniza e insecticida como el DDT | El jefe del grupo doméstico sólo o ayudado por alguno de sus hijos | Diciembre y enero |
| Selección de la semilla para el siguiente ciclo agrícola | El jefe del grupo doméstico | Diciembre y enero |

Fuente: Velazco (1999:39,40) y trabajo de campo: de 1996 al 2000

En Xhazil y Anexos, en el caso de parejas recién formadas en las que el hombre inicia su propia milpa, recibe de su padre una cantidad de semilla. Esto implica que utilizará un tipo de maíz “familiar” pues ha sido seleccionado por generaciones pasadas y, a veces, constituye un patrimonio exclusivo del grupo doméstico, tal y como registramos para el maíz *X-Chun ya'* seleccionado por el color barniz del grano, la forma y el tamaño del grano. Esta variedad sólo la tiene una patrilinea limitada compuesta de tres grupos domésticos.

Cuando yo me casé, mi Papá me dio mi parte de semilla como 20 kilos, para que yo siembre, de esto hace 20 años. Antes de casarme hacía milpa con mi Papá y con mis

hermanos, después de casado seguí haciendo milpa junto con mi Papá, pero como tres años, ya luego me separé, ahí fue que te digo que me dio mi parte de semilla. Si mis hijos se casan y se quedan conmigo no les voy a dar semilla, pero si salen cuando se casen, si les voy a dar semilla (entrevista a un ejidatario de Uh-May, 1998).

En Xhazil y Anexos, algunos grupos domésticos ejercen derechos de propiedad en áreas de uso agropecuarias permanentes, en las que han formado lo que llaman “rancho”, áreas que son heredadas igualmente por vía paterna a los hijos varones.

Así, la forma como cada grupo doméstico resuelve sus necesidades generales de consumo y sus requerimientos de fuerza de trabajo para la milpa o para el rancho, o para la serie de actividades que realiza, depende de varios factores. Entre estos están los mecanismos de solidaridad dentro del grupo agnaticio: préstamo de dinero y utensilios, ayuda directa en la realización de las diversas actividades, el cuidado de los hijos, relaciones para encontrar de manera rápida y eficiente trabajo fuera de la comunidad, etcétera; la capacidad interna de fuerza de trabajo y las posibilidades de acceso a otros medios de producción, o a otras actividades remunerativas.

A continuación presento fragmentos de las entrevistas que se realizaron en relación a la organización en el trabajo agrícola.

Siembro el mismo maíz con mi Papá, porque desde que yo era joven he trabajado con mi papá. Cuando me casé, mi Papá me dio semilla para que yo empezara a sembrar. Mi Papá es el que selecciona la semilla, porque él es el mayor (entrevista dirigida a un ejidatario de Xhazil, 1997).

Este año sembré dos hectáreas de milpa, en los trabajos de la milpa me ayuda mi primo y luego yo le ayudo, mis hijos aún están chicos, tengo dos mujercitas una de diez y otra de ocho años, y un hombrecito de cuatro años (entrevista abierta con don G., Chanchah Veracruz, julio 1996).

Para la tumba nos ayudamos mi suegro y yo y para la siembra la hago con mi hijo de 14 años (entrevista con ejidatario de Chanca V., junio, 1996).

Como expliqué en el capítulo cinco, la gente de Xhazil y Anexos ha seleccionado sus áreas agrícolas por las mejores condiciones de vegetación y suelo, en estas áreas se encuentran sus zonas de trabajo, sus rumbos agrícolas familiares, algunas de estas zonas o áreas son muy grandes que agrupan a más de cinco grupos agnaticios como *Kik* , Laguna *Kánja'* , La Guadalupana, *X-Conha* o Laguna amarilla, hasta áreas muy pequeñas en las que sólo hay un rumbo de un grupo agnaticios o dos como *Chancah X-Varguez* y *Yodzonot*.

En este rumbo (*Yotzonot polvora*), hacemos milpa dos de mis hermanos y yo, y el yerno de mi hermano. Desde que mi papá vivía hacemos milpa en este rumbo, porque el suelo es bueno, es *box-lu'um*, y aunque en otros lugares no se obtenga casi nada de cosecha, aquí siempre se obtiene algo. También entre mis dos hermanos y yo tenemos ganados, mi hermano con su hijo, y yo también con mi hijo (entrevista con ejidatario de 60 años, Chancah Veracruz, julio, 1996)

Una misma zona de trabajo aparece como un mosaico de subáreas cultivadas por uno u otro grupo agnaticio. Asimismo, un mismo jefe de grupo doméstico, además de poder cultivar en el rumbo de su grupo agnaticio, también puede incursionar en otra área con buenas características para las actividades agrícolas, siempre y cuando ésta no haya sido trabajada. El tener varias milpas en más de un rumbo debe ser considerado como una estrategia agrícola frente a la errática distribución de la precipitación, cuya lógica puede ser “si le apuesto a más de una opción, tengo más probabilidades de ganar” o en palabras de un ejidatario “la milpa es como la lotería: no sabes cuando le vas a pegar”(Martínez Castillo, 1998, comunicación personal).

La delimitación del rumbo familiar es abstracta y territorial cuando una o varias partes de ese territorio están en barbecho (descanso), es un modelo de movimiento que está en la

conciencia colectiva como marco de interacción que se relaciona con el sistema de producción de una agricultura con milpa de roza-tumba-quema, y tendrá delimitaciones exactas cuando se trabajen en secciones del rumbo milpas en mecates de un individuo o de varios individuos que pertenecen a una patrilinea o a un grupo agnaticio.

En esta unidad territorial, el rumbo familiar, se lleva a cabo una división del trabajo por sexos y edades, los miembros de los grupos domésticos atienden las múltiples actividades productivas y ceremoniales. Lo anterior significa que la mujer también interviene en las labores de la milpa como la siembra, el deshierbe y la cosecha, así también en algunas actividades del rancho, cuidando algunos almácigos o comercializando los productos.

7.3.2. La organización en el espacio productivo del “Rancho”

Para entender la organización para el trabajo en el rancho quiero llamar la atención sobre el proceso de origen y formación de los ranchos de Xhazil y Anexos que tiene al parecer su antecedente en tres elementos. El primero derivado de la estructura social de los mayas, de las formas de apropiarse del espacio a través de la herencia, cuyos orígenes se remontan a la época prehispánica. El segundo derivado del acervo cultural del conocimiento empírico del ambiente por parte de los mayas. El tercero es resultado del proceso histórico que han vivido los pueblos mayas de la península desde el arribo y conquista de los Españoles. A continuación explico dichos elementos.

Como señalé en el capítulo dos, una de las formas de tenencia o propiedad de la tierra entre los antiguos mayas, nos dice Villa Rojas (1985:42), eran las tierras asociadas a los linajes o clanes exogámicos patrilineales, en estas tierras se tenían plantaciones de cacao, colmenares, además de áreas destinadas a la milpa y se heredaban sólo a los hombres del

linaje por vía patrilineal, además estas tierras asociadas a los linajes se les llamaba *Ch'ibales*.

Por otro lado, a partir de la conquista, en la Península de Yucatán se introdujeron nuevas técnicas, plantas y animales, había pequeñas estancias y ranchos de vacas que los españoles establecieron para complementar la dieta de maíz y frijoles que se obtenía de la agricultura de milpa indígena. Durante la mayor parte de la historia novohispana de Yucatán esas estancias fueron el antecedente al manejo de ganado mayor. Farris (1980:153-208) señala que las estancias españolas, aunque no tan numerosas y grandes como para ejercer una presión seria sobre las comunidades mayas, tuvieron suficiente éxito como para convertirse en un modelo atractivo a copiar y ser parte de una estrategia general de supervivencia, muchas comunidades crearon sus propias estancias con el objeto de obtener ingresos y cubrir las demandas de los españoles, sostener las actividades de tipo colectivo de la comunidad y prever el riesgo de una mala cosecha.

Hasta aquí tenemos lo siguiente: Los *Ch'ibales* que era el nombre para referirse a un tipo de propiedad de la tierra, cuya herencia se daba por vía patrilineal sólo a los hombres de un linaje no localizado. Además en este tipo de propiedad, no sólo se destinaba un área para producir maíz, sino también cacao y otros cultivos.

Bracamonte y Sosa y Solis Robleda (1996:152,154), mencionan que una de las evidencias de la continuidad en el virreinato del sistema prehispánico del derecho ancestral a la propiedad fueron precisamente éste tipo de tierras, las “tierras patrimoniales” a las que se les llamaba *Ch'ibal*. Señalan que este tipo de propiedad sólo se daba entre la Nobleza maya novohispana, que recaía en un grupo de parientes, y se heredaba sólo a los hombres por vía patrilineal. En estas “tierras patrimoniales” se daba la cría de ganado mayor, se

tenía apicultura, cultivo de árboles frutales y áreas para el cultivo del maíz, señalan además que el trabajo se realizaba con los *macehuales*.

Como vemos, los *Ch'ibales* no sólo persistieron durante tiempos novohispanos con sus características, sino que además se incorporó al sistema el manejo del ganado mayor. En el transcurso de la Guerra de Castas, Sullivan (1998:11) nos señala que hay pocos datos sobre los ranchos de los oficiales rebeldes, no se sabe si eran algo similar a los *Ch'ibales*, si eran propiedad sólo del oficial rebelde o de su grupo parental, y por qué y en qué momento se empieza a decir rancho. Este autor señala que en estos ranchos no sólo se producía maíz, sino que también se criaba ganado y se cultivaba caña de azúcar, además señala que quienes trabajan en esos ranchos eran los cautivos de la Guerra.

¿Qué es un rancho para los mayas de Xhazil y Anexos? El rancho en Xhazil y Anexos, como se explicó en el capítulo cinco, es un espacio de producción agropecuaria, forestal y vivienda temporal seleccionado de acuerdo al rumbo de trabajo del grupo agnaticio, heredado a los hijos varones por vía patrilineal, la unidad de producción se puede organizar sobre la base de un grupo doméstico con individuos varones de otro grupo doméstico del mismo grupo agnaticio.

Algunos ejidatarios de mayor edad (de 66 a 99 años aproximadamente) señalaron que para denominar al rancho en general se usaba la palabra *Ch'ibal*. Para describir como es el rancho utilizan cuatro diferentes palabras según lo que tenga (de infraestructura) y lo que se trabaje dentro del rancho (los diferentes sistemas productivos que pueden ser: milpa, áreas de frutales, áreas de plantas hortícolas, ganado, etc), estas formas descriptivas son: a) *tu'x ku mentah kol* que quiere decir “lugar donde haces tu milpa diversificada o milpa con diferentes cultivos”; b) *ich kol yan u na'* que quiere decir “milpa con casa”; c) *la parcela* que es “terreno

con un cuarto de mampostería y pozo con bomba; d) *in rancho* que es para referirse a “terreno con ganado”. Aunque también señalaron que ahora la mayoría de la gente solo dice “rancho” o “mi rancho” o “*in rancho*”.

...el *ch'ibal* es un pedazo de tierra que sirve para trabajar junto con la familia, para tumbar y para comer del producto, no para venderlo. La edad es equivalente al número de años de trabajo invertidos en él. Es de la misma generación de un *huamil* y cada año retoña. Es la misma semilla que cae y retoña; por ejemplo, mis hijos son mi *ch'ibal*, es la misma generación y de mis hijos, los hombres seran mi *ch'ibal* (Entrevista con un ejidatario de 66 años de Chanchah Veracruz, 1998)

El *ch'ibal* es la tierra que trabajas con tus hijos, cada año la trabajas, los años que quieras y puedas, puede ser un *tu'x ku mentah kol*, o como el que yo tengo con mis hermanos y mis hijos es un *in rancho*, pero siempre es tu *ch'ibal*, pero según lo que trabajes con tu familia será lo que tengas, si trabajas colmenas, ganado o sólo milpa y colmenas, eso depende de tu familia, ya los jóvenes no saben que se le dice *ch'ibal* (Entrevista con ejidatario de 88 años de Xhazil Sur, 1999).

Otros ejidatarios (aquellos de 40 a 50 años) dueños de un rancho señalaron que antes para referirse a un “rancho” en general, se le conocía con el nombre de *tu' x ku mentah kol* es decir lugar donde se hace una milpa diversificada y otros cultivos (árboles frutales, tienes colmenares, *pet pach* por ejemplo), que la palabra “rancho” no existía, no la usaban, pero, que a partir de que el Estado introduce ganado a la región en 1983, este término en maya se substituye y pasa a ser “*in rancho*” palabra adaptada a la lengua maya, que se diferencia de la primera, por la presencia o ausencia de ganado. Aquí cabe aclarar que la entrada de ganado mayor no se dio en el área de estudio a partir de 1983, ya desde 1915 con la explotación del chicle, varias de las personas (padres, abuelos o bisabuelos de los actuales ejidatarios de

Xhazil y Anexos), compraron ganado mayor con las ganancias obtenidas de la venta del chicle.

[...] antiguamente para describir un rancho se decía *tu'x ku mentah kol*. Antes no existía la palabra rancho, pero cuando el gobierno les dio ganado en 1983, la gente empezó a decir *in rancho* (Saida Velazco, comunicación personal, 1998).

Hasta aquí podemos señalar que el uso de la palabra *ch'ibal* (en las generaciones de la gente de mayor edad en el ejido) es para denominar un espacio dentro de los rumbos de trabajo de los grupos agnaticios que se trabaja con la familia, principalmente con los hombres del grupo agnaticio en algunos casos y en otros con una patrilinea completa de un grupo agnaticio, se puede decir que los puntos de comparación que comparte con el *ch'ibal* de la nobleza maya del virreinato y aún con el *ch'ibal* de los antiguos mayas es: un espacio identificado actualmente con el grupo agnaticio, antes identificado con el linaje y heredado por vía patrilineal, en la actualidad el usufructo es heredado a los hombres del grupo por vía patrilineal, además que en el espacio del rancho *ch'ibal* se tiene siempre un sistema diversificado

El principio básico de la organización del trabajo del rancho maya, al igual que el de la milpa, descansa en las relaciones sociales y económicas del grupo doméstico maya. El espacio social y productivo del rancho maya es el resultado de la interacción entre los miembros del grupo doméstico o entre varios grupos domésticos, quienes muestran diferentes arreglos en función de las diferentes prácticas agrícolas que realizan en este sistema productivo.

De manera que, de un rancho a otro, la producción puede involucrar al dueño del rancho con su hijo(s) solteros o casados concordando con el grupo doméstico, en otros se

agrupan individuos o familias completas del mismo grupo agnaticio y en otros se agrupan individuos varones de algunos grupos domésticos del mismo grupo agnaticio (ver figura no.16). Al igual que para la milpa, el usufructo del uso del espacio donde se establece este sistema diversificado se hereda a los hijos varones del grupo doméstico.

No encontré una relación entre el tipo de rancho y la modalidad de organización para el trabajo; la organización puede involucrar desde el dueño que trabaja sólo o el dueño con sus hijos, hasta el dueño con esposa, hijos, nueras, hijas y yernos (figura no. 16 y cuadro 29).

Llegamos a un área donde están haciendo una guardarraya para quemar, los señores que están trabajando dicen que están fomentando (originando) una pequeña unidad ganadera, un *in rancho*, que empezaron 10 personas, pero que ahora sólo quedan siete, que van a meter zacate, dicen que ya vieron que los apoyen con el alambrado, el área mide 20 ha. Por su cuenta (entre los siete) piensan comprar la semilla, uno de los señores ha ido a visitar otros ranchos ganaderos en otros ejidos y se ha enterado de los tipos de pastos que hay que sembrar, el grupo de siete hombres está formado por familiares, hay cuatro hermanos y tres primos (entrevista a grupo de ejidatarios, Xhazil Sur, 16/05/97).

Cuadro 29. Tipos y relaciones de trabajo en los ranchos en Xhazil y Anexos, Q. Roo., 1996-2000

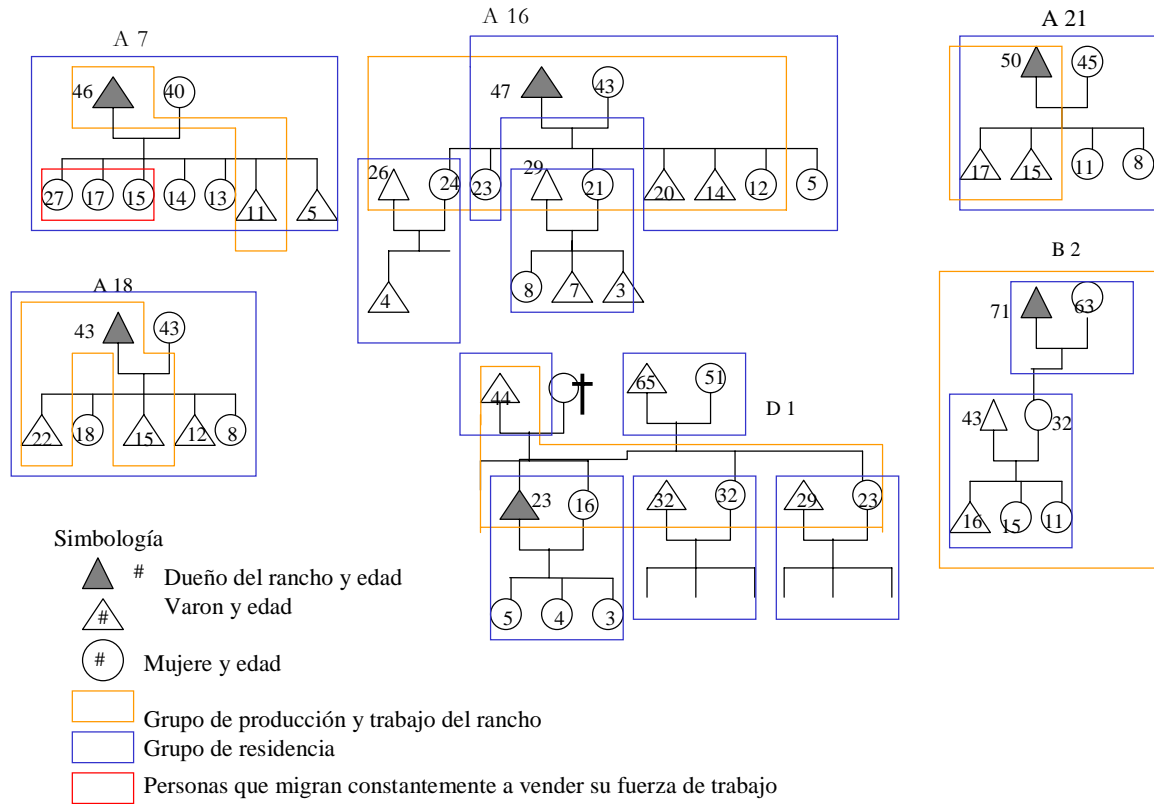
| Tipo de rancho* | No. de rancho** | Nombre del rumbo agrícola | Relaciones de trabajo con el dueño del rancho | Número de cabezas de ganado |
|-----------------|-----------------|-------------------------------|---|-----------------------------|
| A | 7 | <i>K'an ha</i> | Con su hijo soltero | 0 |
| A | 16 | <i>X-Tinta</i> | Con su esposa, hijos, nueras, hijas y yernos | 0 |
| A | 23 | <i>Yohaltun</i> | Viudo que trabaja solo | 0 |
| A | 21 | Platanar | Con hijos | 0 |
| A | 18 | Cerca de la carretera | Con su hijo | 0 |
| B | 2 | Laguna de Don Simón | Con su hija, yerno y nietos | 0 |
| B | 12 | <i>Hon d'zonot</i> | Solo | 0 |
| B | 13 | <i>Yax che</i> | Con sus hijos | 0 |
| B | 20 | <i>Sibal</i> antiguo | Con sus hijos casados y su sobrino casado. | 0 |
| B | 22 | Granja | Con su hijo | 0 |
| C | 3 | Laguna X-Maruch | Con sus yernos, hijas, hijos y nueras | 1 (Equino) |
| C | 10 | Laguna Cocos 2 | Con sus yernos, hijas, hijos y nueras | 1 (Equino) |
| C | 17 | <i>Yohaltun</i> | Con sus hijos | 10 (Bovinos) |
| D | 1 | Laguna Belino | Con sus cuñados, hermanas y suegro. | 1 (Equino) y 3 (Vacunos) |
| D | 4 | Laguna Cocos 2 | Con los hijos | 2 (Vacunos) |
| D | 5 | Laguna <i>Ye'l ak</i> | Con su esposa y un hijo casado | 3 (Equinos) y 19 (Vacunos) |
| D | 6 | Laguna Esperanza | Con sus hijos y sobrinos | 9 (Vacunos) |
| D | 8 | Rancho <i>ahua</i> | Con un sobrino | 5 (Equinos) y 10 (Vacunos) |
| D | 9 | <i>Kik</i> | Sociedad entre dos hermanos y un cuñado | 9 (Equinos) y 26 (Vacunos) |
| D | 11 | Tres pocitos ó <i>Sayatel</i> | Sociedad entre dos hermanos. Con los hijos. | 2 (Equinos) y 4 (Vacunos) |
| D | 14 | <i>Hol pat</i> | Con el papá y abuelo | 6 (Vacunos) |
| D | 15 | <i>Aka'an che</i> | Con hijos | 5 (Vacunos) |
| D | 19 | <i>Sibal</i> | Con un hijo soltero | 4 (Bovinos) y 4 (Vacunos) |

*A= *Tu' x ku menth kol*; B= *Ich kol yan u na'*; C= *La parcela*; D= *In rancho*

** número con el que se identifica el rancho en el mapa no. 10

Fuente: Trabajo de campo 1996-2000

Fig. 16. Arreglos para el trabajo y producción en el Rancho en Xhazil y Anexos, 1998-1999



Las relaciones sociales generadas, basadas principalmente en el parentesco para la conformación de la unidad de producción, así como los mecanismos para la apropiación del territorio para originar, trabajar y heredar el “rancho” no es una estrategia nueva, es producto de las formas ancestrales de adquirir la propiedad entre los mayas, a través de la cual se despliega uno de los elementos, la herencia, que conforman su estructura social.

Es en el grupo doméstico donde se da la yuxtaposición de numerosas tareas interrelacionadas e interdependientes que se desarrollan para lograr las metas y objetivos del sistema. El área de los ranchos mayas y sus características está estrechamente relacionado con actividades agropecuarias. Esto indica la importancia de analizarlo como parte integral del sistema total de uso del ecosistema.

7.3.3. Organización en el trabajo forestal

En cuanto a la organización del trabajo forestal, éste difiere a lo expuesto para lo que denominamos como sistema milpero, ya que tiene funciones con una orientación empresarial que busca maximizar las ganancias. Sus componentes básicos son (Bello 2001:129):

- ❖ La organización de la extracción y la transformación de los árboles a través de una división del trabajo que incluye algunos especialistas en función del conocimiento y entrenamiento para el manejo de maquinaria e instrumentos; las cuadrillas y los jefes de las cuadrillas. Las relaciones de trabajo son asalariadas.
- ❖ Una infraestructura con instalaciones y maquinaria especializada para las fases de extracción: motosierras, grúa, camionetas y trailers, y la fase de transformación: un aserradero en el que se cortan los árboles en tablas.
- ❖ Un cuerpo administrativo que se encarga del manejo de la economía de la actividad forestal.
- ❖ Un cuerpo de servicios técnicos, por los cuales pagan los ejidatarios, que avala el plan de manejo forestal.
- ❖ A lo largo del proceso de trabajo, no registramos rituales durante la extracción y transformación de las especies maderables, lo cual contrasta fuertemente con las numerosas ceremonias involucradas en la milpa⁷¹.

En el aserradero, para completar el proceso desde que llega la madera hasta cortarla en tablas trabajan como 26 personas. En cuanto a la maquinaria que tienen es: un tree farmer, 3 camiones, 2 camionetas de 3 toneladas cada una, una camioneta Ram, una grúa.

⁷¹ Bello Baltazar (2001:131-142), presenta a detalle las actividades que se realizan en el proceso del aprovechamiento forestal, en los diversos recursos derivados del aprovechamiento, como son las tablas de caoba, el chicle y los durmientes.

Para operar el tree farmer traían un operador de Valladolid, pero ahora el operador es del mismo ejido y le pagan \$300.00 a la semana. Para quien maneja la motosierra, al día le pagan de \$100.00 a \$200.00. Para realizar la cuadrícula para extraer la madera, lo hacen tres grupos de siete personas: 2 chapean, 2 van midiendo, uno va valizando, uno va cargando el agua y otro lleva la brújula y cada 500 m. miden. La cuadrícula la hacen en diez días.

Para dar mantenimiento al aserradero traen un técnico, ya que si algo falla, por ejemplo los baleros, que están costando \$2,800.00 hay que comprarlos inmediatamente.

Para la organización y asesoría en cuanto a la explotación de las maderas tienen contratado a un ingeniero. Para trabajar se requiere el siguiente número de personas: 3 para la maquinaria, 3 trabajadores para las gruas, 2 por camión, son aproximadamente 24 personas que trabajan en el aserradero, y se cambian cada 15 días, aunque hay trabajadores fijos que realizan trabajos especializados como el que mide la madera que lo traen de Carrillo Puerto, el cubicador que ya es del ejido, el que hace el punteado que registra en un libro tabular las medidas en pulgadas. El afilador que también lo traen de Carrillo, pero dicen que ya un muchacho del ejido esta aprendiendo. Hay además el desorillador. También tienen un administrador para el tree farmer, y otro para el aserradero (entrevistas a varios ejidatarios, Xhazil Sur, mayo de 1996, febrero y marzo de 1997).

En el aprovechamiento de las maderas, hasta 1995 la asamblea designaba al personal que se encargaría de todos los trabajos de extracción y proceso. El grupo elegido con el visto bueno del comisariado ejidal seleccionaba al personal que debería participar en las diferentes actividades incluyendo las del aserradero. El presidente del comisariado ejidal tenía la facultad de encargarse de la comercialización de la madera y después de descontar

todos los gastos hacía la repartición de las utilidades, en partes iguales, a cada uno de los 398 ejidatarios.

A partir de 1996, los ejidatarios han incursionado en un proceso de reorganización del trabajo, han abandonado el esquema de la figura de la asamblea ejidal como la única instancia para decidir los asuntos ejidales y han formado grupos de trabajo que ahora constituyen los niveles de toma de decisión sobre la extracción y la comercialización de los productos forestales (Bello 2001:143).

En el proceso se han dado reacomodos relacionados principalmente con la necesidad de que el manejo financiero sea transparente como lo señala Bello (2001:145). Además, las escisiones dentro de los grupos forestales expresan las relaciones de conflicto, envidia, lucha por el poder, pero al mismo tiempo, los grupos consolidados son resultado de relaciones de solidaridad, cooperación y las relaciones de parentesco entre los diferentes grupos agnaticios de las tres comunidades, entre las patrilíneas que los componen y entre los grupos domésticos de cada patrilínea limitada.

En el primer año (1996), los 396 ejidatarios formaron siete grupos de trabajo y para el segundo año ya eran 12; para 1999 habían 13 grupos, 4 de ellos subdivididos; para el 2000 se observa el proceso contrario ya que uno de los grupos se unió a otro de los grupos (ver cuadro 30), conformando 12 grupos. Cabe señalar que en el cuadro no. 25 la suma de todos los integrantes de los grupos da 390 y no 398 que es el total de dotaciones en el ejido, lo anterior se debe a lo siguiente: la autoridad ejidal está encargada de atender las dotaciones de bienestar común como la parcela escolar o la parcela de la mujer la UAIM, las dotaciones en litigio como la de un ejidatario fallecido en 2000, o las dotaciones de ejidatarios sancionados.

Cuadro no. 30. Grupos de trabajo con su número de integrantes para el aprovechamiento forestal, 2000

| Número de Grupo de Trabajo | No. de integrantes por grupo |
|----------------------------|---------------------------------------|
| Grupo no. 1-A | 10 |
| Grupo no. 1-B | 16 |
| Grupo no. 2 | 38 |
| Grupo no. 3 | 103 |
| Grupo no. 4 | 33 |
| Grupo no. 5 | 11 |
| Grupo no. 6-A | 14 |
| Grupo no. 6-B | 13 |
| Grupo no. 7-A | 46 |
| Grupo no. 7-B | 16 + 3 |
| Grupo no. 8 | 10 |
| Grupo no. 9 | 40 |
| Grupo no. 10 | Eran 3 ejidatarios, se unieron al 7-B |
| Grupo no. 11 | 13 |
| Grupo no. 12 | 14 |
| Grupo no. 13 | 10 |
| Total | 390 |

Fuente: Trabajo de campo del 2000

Este proceso en la organización del aprovechamiento forestal puede aumentar las posibilidades de que la capitalización de cada grupo sean factibles; por ejemplo, uno de los grupos más numerosos decidió no recibir anticipo por la venta de madera de 1997, lo cual les permitió negociar un mejor precio final de su producto, una parte de los ingresos se repartieron entre los miembros del grupo y otra parte constituyó un fondo con el cual han negociado la compra de una camioneta y un tree farmer. Otro de los grupos ha adquirido un camión y una camioneta. Sin embargo, esta situación no sucede con todos los grupos forestales, pues la mayoría reparte la totalidad de los ingresos (Bello 2001:143,144).

Merino (1996:175), al analizar la participación de los ingresos forestales en la economía de las familias de los diferentes ejidos de la zona maya (entre ellos Xhazil y Anexos), para 1994 distingue cuatro categorías:

- ❖ Aquellos ejidos en los que la participación de los ingresos forestales es muy alta, y donde los aprovechamientos del bosque son el eje de las economías locales, entre los que cuenta a Xhazil y Anexos que para ese año el aprovechamiento del bosque les generó ingresos del 76% del s.m.a.
- ❖ Un segundo tipo de ejidos en los que la importancia económica de los aprovechamientos del bosque es alta en el contexto de la economía regional. Y representan el 49% y el 30% del s.m.a.
- ❖ Los ejidos en los que los ingresos forestales tienen una participación media en la economía familiar, representan entre el 29% y el 15% del s.m.a. La migración es en estos ejidos una opción económica cada vez más socorrida.
- ❖ Los ejidos donde las actividades forestales tienen una participación baja en las economías locales y familiares, menor al 10% del s.m.a.

Para Xhazil y Anexos la reorganización en grupos pequeños se ha traducido en un mayor ingreso para los ejidatarios, mayor esfuerzo para encontrar mejores ofertas en el mercado así como un esfuerzo para conocer y saber administrar todas las actividades involucradas en el proceso.

Soy el representante del aserradero pero ahora no voy a manejar dinero; en el aserradero se le da trabajo como a 29 o 30 personas del mismo ejido, a este personal se le paga. En 1996 y en 1997 los jefes de grupo tenían un administrador, pero ahora cada jefe de grupo va a pagar todo el trabajo, esto es, ya no va a haber un administrador, sino que cada jefe de grupo va a pagar tanto a las 30 personas sean o no de su grupo, además de que si se descompone algo del aserradero, el jefe de grupo en turno va a pagar la compostura y va a guardar todas las notas que atestigüen que pago tanto por esto, o tanto por esto otro, ahora se va a pagar a través de nómina y al final de la temporada se juntan todas las notas de cada uno de los grupos de trabajo y se ve cuanto se metió en reparaciones y cuanto de nómina y se suma y se divide entre todos los ejidatarios, ahora cada grupo va a tener una cuenta mancomunada, además como en cada grupo hay diferentes número de ejidatarios, por ejemplo en el grupo 3

tenemos 100 gentes, así se va a ver cuanto le toca por reparación a cada grupo, ya que se divide por número de gentes que tiene cada grupo.

Por la mala administración anterior del aserradero fue que decidimos cambiar la forma de administración del aserradero (entrevista con Don Jacinto, Xhazil Sur, 18/05/98).

Hasta aquí me he referido a la forma de organización del sistema forestal que, en general, difiere del sistema milpero, sin embargo ¿Cómo es la estructura organizativa de los grupos forestales?, ¿en qué principios se basa la conformación de estos grupos?

Del análisis detallado de las estructuras organizativas, se aprecia (figuras 17,18 y 19) que el principio en el que se basa la conformación de los grupos forestales es el parentesco, las relaciones de alianza matrimonial y las de filiación (padres e hijos y hermano con hermano). Si bien el parentesco es el principio básico para la conformación de los grupos, hay otros factores que inciden en la consolidación o cohesión o en la ruptura o fractura de los grupos, esto es, la flexibilidad para dejar un grupo y conformar otro, o adherirse a otro.

Esta flexibilidad tiene su origen en la naturaleza misma de los grupos agnaticios donde las relaciones son más laxas y no hay, como en las patrilineas limitadas o como en los grupos domésticos, un reconocimiento de una autoridad moral del padre o de los individuos de mayor edad sobre los más jóvenes. Los otros factores que inciden en la cohesión, fractura o reacomodo de los individuos que conforman los grupos forestales son las alianzas políticas, las alianzas en busca del poder dentro de las comunidades, o los conflictos por envidias o por preferencias religiosas.

En la estructura organizativa de los grupos forestales más grandes se observa el mismo patrón, por ejemplo en el grupo tres que tiene 103 ejidatarios encontramos hasta 15 individuos de un solo grupo agnaticio, y sus mecanismos de cohesión o ruptura son iguales

a los descritos arriba, de manera que cuando se ha dado una ruptura la separación no es de un individuo sino de uno o varios conjuntos de individuos que pertenecen a uno o más grupos agnaticios.

Aquí quiero llamar la atención sobre lo se mencionó en el capítulo cuatro, en relación a la descripción de Villa Rojas (1992:262-264) sobre las compañías y sobre la lucha del poder entre los Generales en el tiempo de la Guerra de Castas y a lo que plantea Bricker (1981:111,114) que señala que en la Guerra de Castas el control del poder se daba en base al dominio de una u otra familia, cuyas “familias eran grupos de filiación corporados”.

En el siguiente ejemplo el conflicto ocasionado por el trato económico diferenciado por parte de un jefe de grupo forestal significa una ruptura que da lugar a la formación de un nuevo grupo que se nutre de las alianzas y del parentesco ritual como el compadrazgo.

El grupo 9 es el resultado de la división interna del grupo 7 donde estaba como representante el Sr. Jacinto. Antes éramos 160 socios, ahora somos 55 personas en el grupo 9, 12 son de Chancah y el resto son de Uh-May y Xhazil. La división se dio porque Don Jacinto está haciendo “pendejadas”, no quiso dar las utilidades al sucesor de mi mamá que murió este año. En este problema los Cauich también nos apoyaron y también se salieron del grupo (entrevista con don Emilio, Chancah Veracruz, 22/11/96)

Figura no.17. Estructura Organizativa del Trabajo Forestal: Grupo 1

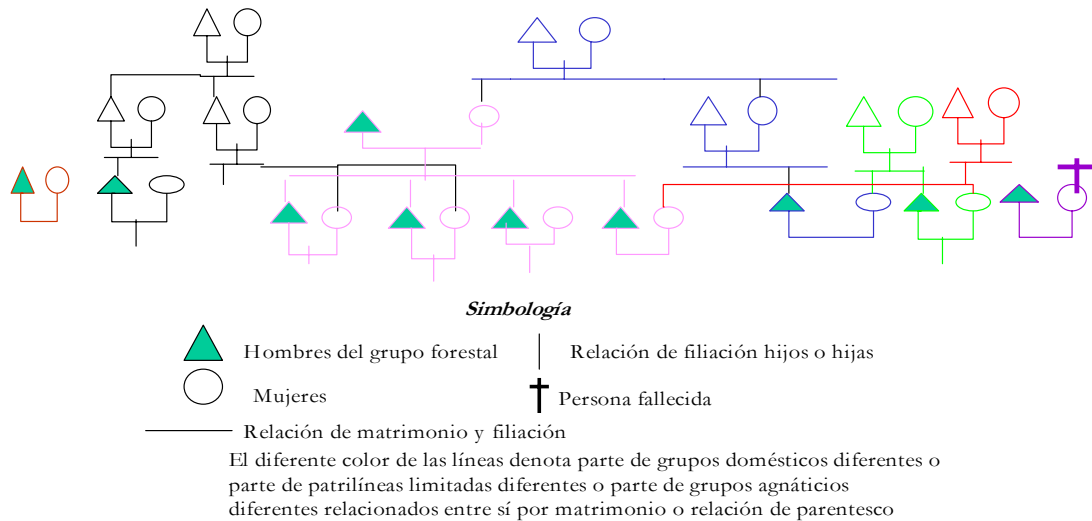
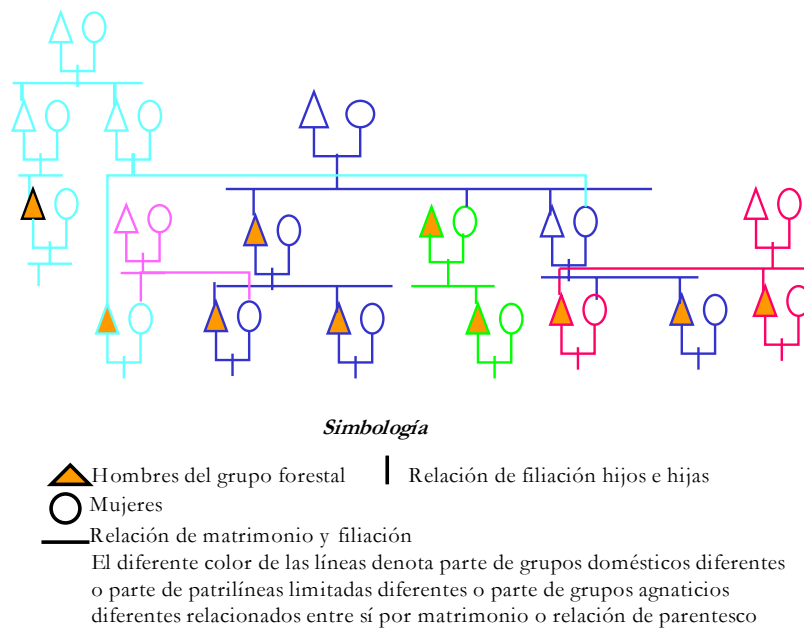
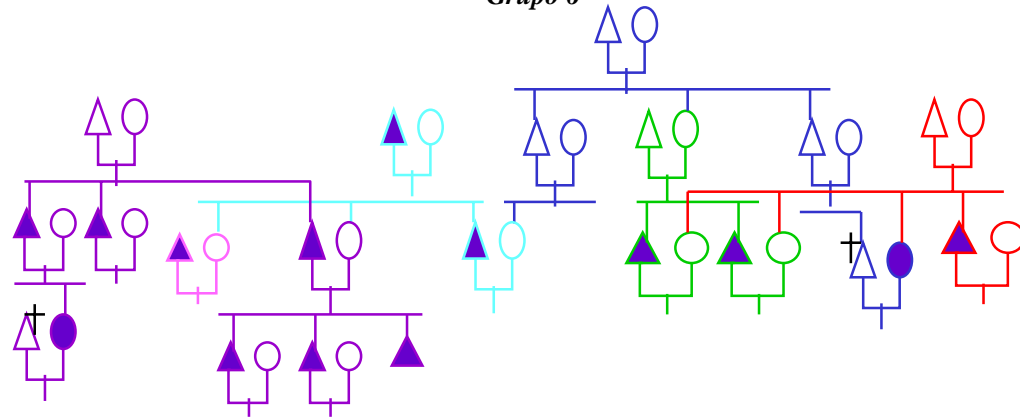


Figura no. 18. Estructura Organizativa del Trabajo Forestal: Grupo 13



**Figura no. 19. Estructura Organizativa del Trabajo Forestal:
Grupo 6**



Simbología

- | | |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| ▲ Hombres del grupo forestal | Relación de filiación hijos e hijas |
| ○ Mujeres | † Persona fallecida |
| — Relación de matrimonio y filiación | |

El diferente color de las líneas denota parte de grupos domésticos diferentes o parte de patrilíneas limitadas diferentes o parte de grupos agnaticios diferentes relacionados entre sí por matrimonio o relación de parentesco

En el abanico de actividades productivas que manejan los ejidatarios de Xhazil y Anexos tanto las del sistema milpero, como las del sistema forestal, los tiempos para realizar una u otra se van intercalando a lo largo del ciclo productivo y cuando se da una sobreposición de alguna o varias actividades, se articulan los mecanismos de ayuda y colaboración en base a las relaciones de parentesco para tener una eficiente organización de los grupos domésticos o de las patrilíneas limitadas localizadas o de segmentos completos de los grupos agnaticios en grupos de acción.

La organización del trabajo acontece en varias unidades territoriales, el huerto, el rancho, el rumbo, la milpa, el aserredero, área forestal. Cada territorio tiene una administración particular que no está formalmente reconocida, a excepción del área forestal

y el aserradero, donde la asamblea junto con los representantes de los grupos forestales y el comisariado son los que controlan el acceso a los recursos forestales, pero donde, sin embargo, la base que subyace en la organización de los grupos forestales es el parentesco.

Podemos señalar que el sistema de producción de los mayas macehuales de Xhazil y Anexos tiene como el principio organizativo fundamental a las relaciones de parentesco, pues es la columna vertebral en la articulación de las diferentes formas organizativas: grupos domésticos, patrilíneas limitadas localizadas, grupos agnáticos y grupos de acción.

Distinguimos en estas formas organizativas la estructura social de la comunidad. Su funcionamiento cotidiano da lugar a formas específicas de organización, uso y acceso al territorio a través de las actividades productivas, también sustentan las dos estructuras comunitarias vigentes: la jerarquía religiosa militar cuyo eje es la iglesia maya que funciona en base a las guardias, los *macanes* y las autoridades religiosas y la organización ejidal cuyos interlocutores formales son las autoridades ejidales pero su funcionamiento descansa en los grupos forestales.