



# Pápagos

Pueblos Indígenas del México Contemporáneo



# **PUEBLOS INDÍGENAS DEL MÉXICO CONTEMPORÁNEO**

#### NOTA SOBRE LA AUTORA

Neyra Patricia Alvarado Solís es doctora por la Universidad de París X, Nanterre, e investigadora del Centro de Investigación y Estudios Superiores en Antropología Social. Sus áreas de especialización son historia oral, medicina tradicional y ritual, especialmente entre los mexicaneros (nahuas de Durango).

Fotografía 1a. de forros y portadilla: Reunión informal. Sonora.

Fotógrafo: Ramón Jiménez, 1978.

Fototeca Nacho López, CDI.

Fotografía página 5: Figura tallada en madera. Quitovac, Sonora.

Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.

Fototeca Nacho López, CDI.



# Pápagos

NEYRA PATRICIA ALVARADO SOLÍS



**CDI**  
**972.004**  
**C65**  
**PÁPAGOS**

Alvarado Solís, Neyra Patricia

Pápagos / Neyra Patricia Alvarado Solís. -- México : CDI, 2007.

47 p. : maps., retrs., tabs. -- (Pueblos Indígenas del México Contemporáneo)

Incluye bibliografía

ISBN 978-970-753-091-1

1. INDIOS DE SONORA – PÁPAGOS 2. PÁPAGOS – UBICACIÓN GEOGRÁFICA 3. PIMERÍA ALTA – GEOGRAFÍA FÍSICA 4. INDIOS DE ARIZONA – PÁPAGOS 5. INDIOS DE ESTADOS UNIDOS – PÁPAGOS 6. PÁPAGOS – ORGANIZACIÓN SOCIAL 7. PÁPAGOS – POLÍTICA Y GOBIERNO 8. PÁPAGOS – ORGANIZACIÓN SOCIAL 9. PÁPAGOS - ORGANIZACIÓN SOCIAL 10. PARENTESCO – PÁPAGOS 11. PÁPAGOS – RELACIONES INTRAÉTNICAS 12. PÁPAGOS – RITOS Y CEREMONIAS 13. MITOLOGÍA PÁPAGO I. t. II. Ser.

*Catalogación en la fuente: GYVA*

D.R. © 2007 Neyra Patricia Alvarado Solís

Primera edición, 2007

D.R. © 2007 Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas  
Av. México Coyoacán 343, Col. Xoco, Delegación Benito Juárez,  
C.P. 03330, México, D.F.

ISBN 978-970-753-091-1 / Pápagos

ISBN 978-970-753-006-5 / Pueblos Indígenas del México Contemporáneo

<http://www.cdi.gob.mx>.

Queda prohibida la reproducción parcial o total del contenido de la presente obra, sin contar previamente con la autorización del titular, en términos de la Ley Federal del Derecho de Autor y, en su caso, de los tratados internacionales aplicables. La persona que infrinja esta disposición se hará acreedora a las sanciones legales correspondientes.

Impreso y hecho en México

<http://www.cdi.gob.mx>

# Pápagos



## LOS PÁPAGOS Y LA FRONTERA INTERNACIONAL

LOS PÁPAGOS (*TOHONO O'ODHAM*),<sup>1</sup> CUYO TERRITORIO SE DIVIDIÓ A RAÍZ DE LA INSTAURACIÓN DE LA FRONTERA INTERNACIONAL AL FIRMARSE EL TRATADO GADSEN EN 1854, CONFORMAN ACTUALMENTE UN GRUPO INDÍGENA UBICADO EN EL NORTE DE MÉXICO. Este territorio se conocía históricamente como Pimería Alta o Papaguería, nombres que aparecen en crónicas y documentos de viajeros que dejaron testimonio de ese pueblo desde el siglo XVII (Kino; 1919) hasta fines del siglo XIX (Lumholtz; 1990). La división ha propiciado cambios en la población que quedó en uno y en otro lado de la frontera, en los actuales estados de Sonora (México) y Arizona (Estados Unidos). Estos cambios han sido el resultado de la inclusión de los habitantes en políticas diferentes y propias de cada país. En Estados Unidos fue la conformación de la Reservación de la Nación Tohono O'odham (NTO) con una constitución propia, pero limitada por la de ese país. En México es la existencia de comunidades y ejidos, producto de las reformas y políticas agrarias, con un gran número de población que ha emigrado al otro lado de la frontera.

---

<sup>1</sup> Se escribe *o'odham* u *o'otham*.



6

Fibras vegetales y cesto. El Bajío, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

### DEL NOMBRE PÁPAGO

Posiblemente el nombre de pápago provenga del término *papabotas*, “pima comedor de frijol”, aunque en los textos históricos se encuentran diferentes denominaciones. Para Fontana (1989, p. 37), los nombres de *sobaipuris* y *jipuris* se consideran variaciones del término “soba”, que alude a la población que

Kino identifica en los ríos Altar, Concepción y Sonoyta. La denominación de *piatos* posiblemente sea una contracción de *piamas* altos, *gileños* y *zimarrones*, que son otras de las designaciones. De todos los nombres mencionados sólo sobrevivieron los de *piamas* y *pápagos*. Los *piamas* se conocen también como *ribereños*, por vivir en las cercanías



Jagüey, Quitovic, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

**El nombre de pápago se usa en documentos oficiales de la actual Nación Tohono O’odham.**

de los ríos, y se diferencian así de los pápagos, que habitaban en el desierto.

El nombre común de este pueblo, en la investigación antropológica, ha sido el de pápago; todavía en 1989, Fonta-

na continúa utilizándolo. Se usa en documentos oficiales de la actual Nación Tohono O’odham: en el Programa de Desarrollo Pápago de 1949, en la Constitución actual, aprobada en 1986, en la que mencionan a “los miembros de la NTO, formalmente conocida como tribu pápago...”.

Como una forma de manifestarse en el exterior y con un discurso propio, en Arizona decidieron autodenominarse *tohono o’odham*, “gente del desierto”, y al nombre de “pápago” le adjudicaron una



Paisaje. Sonora.  
Fotógrafo: Ramón Jiménez, 1978.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Dos generaciones.  
El Bajío. Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

**Los *Tohono o'odham* nombran a los pápagos de Sonora (tribu o'odham de Mexico) Nación o'odham de México, pero los pápagos de Sonora se llaman a sí mismos pápagos.**

connotación despectiva. De tal forma que los *Tohono o'odham* (TO) nombran a los pápagos de Sonora —tribu o'odham de Mexico— Nación O'odham de México. No obstante, los pápagos de Sonora se llaman a sí mismos pápagos, y para ello emplean frases distintivas respecto a los de la NTO como “los de la Nación” y dicen “nosotros los pápagos”.

Para los pápagos y *tohono, o'odham* significa “gente”, y, al igual que los pimas, hablan la misma lengua, pero con variantes lingüísticas a las que también denominan o'odham. Esta lengua forma parte de la familia lingüística yuto-azteca. El número de población pápago varía a causa de la constante movilidad que tienen como migrantes temporales (Caborca, Sonoyta) o definitivos (Tucson, Phoenix, Arizona). En Sonora hay habitantes en Quitovac, Las Norias, Pozo

Verde (ejido), Pozo Prieto, Sonoyta, Caborca y Puerto Peñasco. Debido a esta movilidad los municipios registrados<sup>2</sup> con población pápago son Altar, Pitiquito, Trincheras, Ures y General Plutarco Elías Calles. Esto hace un total de 67 pápagos bilingües.

### EL TERRITORIO

La Papaguería o Pimería Alta es un extenso territorio delimitado por los primeros misioneros que ahí llegaron, quienes tomaron como base la población asentada en la ribera de los ríos Magdalena, Altar, Concepción y Sonoyta (en el actual Sonora) y los ríos Santa Cruz, Santa Rosa, San Pedro y Gila (en el actual Arizona). La población que habitaba la Papaguería tenía dos tipos de residencia. Lumholtz (1990, p. 26) señala que a la habitación de verano se le llamaba “campos”, *oóitak*, y a la de invierno, “pozos”. Esta división en el tipo de residencia estaba ligada a las prácticas agrícolas y rituales de petición de lluvia en los “campos”; dichas prácticas se daban en el verano, época en que se asentaban varias familias juntas durante las lluvias, para posibilitar el cultivo; mien-

<sup>2</sup> Cuadro 1 de los Indicadores socioeconómicos de los pueblos indígenas de México, 2002, Serrano *et al.* (coords.), pág. 1.



Patio. Sonora.  
Fotógrafo: Ramón Jiménez, 1978.  
Fototeca Nacho López, CDI.



12

Vivienda. El Bajío, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

tras que los “pozos” eran lugares de residencia que permitían esencialmente las prácticas de cacería al disponer de fuentes de agua después de las lluvias y en donde los animales se acercaban a beber (Underhill; 1940, p. 14). Este cambio de residencia dejó de realizarse en la época contemporánea, aunque vemos familias o individuos desplazarse por temporadas de Sonora a Arizona para trabajar como empleados asalariados.

El desplazamiento inverso se da en las visitas a lugares sagrados o para ver a la familia. Prácticamente no existen registros históricos sobre la construcción de

**Hay familias que se desplazan por temporadas de Sonora a Arizona para trabajar como asalariados.**



Petrograbado. El Bajío, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

la vivienda tradicional; solamente algunas descripciones nos narran la existencia de casas circulares de carrizo, en donde se preparaba la bebida fermentada del fruto del saguaro para el ritual de petición de lluvias. Hoy en día, las viviendas son de concreto en las ciudades, y en las comunidades cuentan con patios con cercas de cactus.

El territorio pápago se ubica en el desierto sonorense, y comprende, entre otros, el estado de Sonora en México y el de Arizona en Estados Unidos. En México se le llama desierto de Altar a la zona donde colindan Sonora y Arizona y se ubican algunas comunidades pápago. La flora de esta región desértica consiste en una extensa variedad de matorral xerófilo y cactus, como el saguaro, que posee propiedades alimentarias y rituales. De la fauna alada y terrestre, el coyote, el venado, el águila y el búho presentan también características rituales por ser personajes de la mitología pápago. En tiempos remotos, al Golfo de California llegaban numerosas

peregrinaciones, atraídas por los yacimientos de sal, pues, además de que la intercambiaban, tenía un carácter ritual en la iniciación del chamán.

La población no permanecía en un lugar fijo, debido a los cambios de habitación, los intercambios y las guerras; de éstas, la más conocida hasta finales del siglo XIX fue la que sostuvieron los pápagos contra los apaches.

Con la firma del tratado Gadsen en 1854, la Papaguería se vio dividida, lo que derivó en una nueva organización del territorio. En la expedición de Lumholtz en 1909-1910 (1990, p. 158), el autor menciona haber encontrado a ingenieros y geólogos mexicanos delimitando la línea fronteriza; la población local los llamaba “inspectores” o “celadores”. Esta frontera, con el tiempo, fue modificando los desplazamientos de la población; hoy en día se han tornado complicados por la falta de documentos de ciudadanía que exige cada país y por los respectivos permisos de visita. De manera que la organización del territorio se cristalizó en Arizona con la conformación de reservaciones, y en México quedaron las comunidades y los ejidos de acuerdo.

Inicialmente existieron tres reservaciones en la Papaguería (Thompson; 1951): San Xavier (1874), Gila Bend

**El territorio pápago se ubica en el desierto sonorense, y comprende, entre otros, los estados de Sonora y de Arizona.**



Laguna sagrada. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

(1882) y Pápago (entre 1911 y 1938). La Reservación Pápago era la más grande y se hallaba dividida en nueve distritos; actualmente, la división del territorio en Estados Unidos es de 11, convertidas en distritos las dos reservaciones más pequeñas: Gila Bend y San Xavier. Sells es el centro político-administrativo de los 11 distritos, que son Baboquivari, Chukut kuk, Gu Achi, Gu vo, Hichiwan, Pisinemo, Schuk Toak, San Xavier, San Lucy (Gila Bend), Sells y Sif Oidak.

Las comunidades pápago de Sonora son Quitovac, Las Norias, Pozo Verde (ejido), Pozo Prieto, aunque hay varios de sus habitantes en las ciudades de Sonoyta, Caborca y Puerto Peñasco, entre otras. Pobladores de algunos de estos asentamientos han emigrado a las ciudades (Caborca, Sonoyta, Tucson, Phoenix) en busca de trabajo. Sin embargo, su territorio continúa siendo identificado como territorio pápago por el gobierno estatal, y es vigilado por los propios pápagos.<sup>3</sup> Existen problemas de delimitación territorial; por ejemplo, en Quitovac se estima la superficie comunal en 19 000 hectáreas cuando la superficie cercada es de 12 000, ante lo

cual muchos pensaron que el terreno cercado correspondía a las 19 000 hectáreas. Esto ha generado peticiones legales de restitución, aunque sin ningún resultado. Se afirma que los sitios sagrados quedaron del lado mexicano. Pozo Verde, Pinacate, Quitovac, Sonoyta, San Francisco y Magdalena son lugares donde se llevan a cabo actividades rituales entre pobladores de ambos lados de la frontera.

### ORGANIZACIÓN SOCIAL

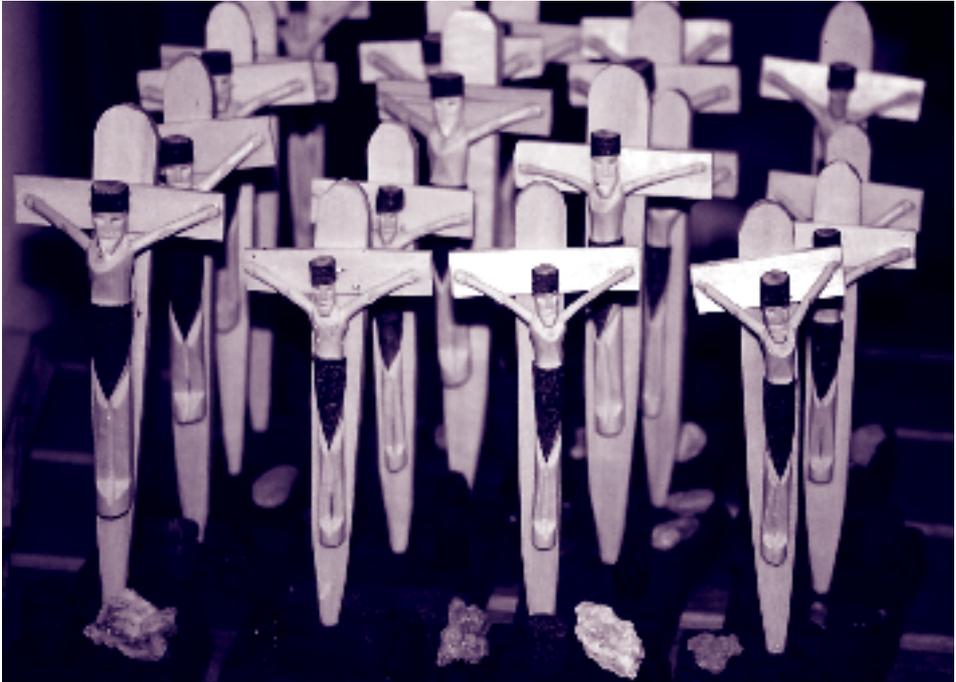
Inicialmente los jesuitas y posteriormente los franciscanos instauraron el orden colonial en la Papaguería o Pimería Alta, de tal forma que a través de las misiones impulsaron la conversión de los habitantes, ya fuera por convencimiento o por la fuerza. Respecto a la organización española, nombraron gobernadores, capitanes, alcaldes, fiscales mayores, ordinarios y doctrineros (Fontana; 1989, pp. 56-60). Estos nombramientos no funcionaron del todo, ya que en al-

**Jesuitas y franciscanos  
impulsaron la conversión  
de los habitantes  
a través de las misiones.**

<sup>3</sup> En Las Norias y Pozo Prieto existe una persona que se turna para vigilar el ganado, ya que estas localidades están deshabitadas.



Eugenio Velasco Ortega, presidente del Consejo de Vigilancia, y acompañante, resguardándose del sol. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Cruces de madera. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

## El líder ceremonial estaba a cargo de cuidar el humo, hacer el fuego, decidir la fecha de las ceremonias y nombrar a los oficiales de guerra, caza y juegos.

gunos lugares el gobernador no siempre podía fungir como líder ceremonial; este último estaba a cargo de cuidar el humo, hacer el fuego, decidir la fecha de las ceremonias y nombrar a los oficiales de guerra, caza y juegos (Underhill; 1939, pp. 72-74). El Consejo era el poder de la comunidad, decidía sobre la guerra, el trabajo agrícola, la caza, las fechas de las ceremonias, los juegos con otros pueblos y la aprobación de la instalación de nuevos residentes (*idem*, p. 78). Al parecer, existían los dos tipos de autoridad político-religiosa, según la población de que se tratara. Los ancianos nombraban al líder de guerra, y el cargo podía ser de por vida o se lo daban cada vez que se requiriera, como en el caso de San Xavier (*idem*, p. 77).

Esta información nos permite afirmar que no existía un gobierno central; también Lumholtz (1990) mencionaba que el Consejo se organizaba entre las familias que se reunían en un mismo campo y ellos mismos decidían sobre los asuntos que les concernían durante el tiempo que permanecían juntos.

El moderno gobierno pápago ya no representa al Consejo ni a los líderes espirituales antes mencionados. El gobierno de la NTO está conformado por tres ramas independientes: la legislativa, representada por el Consejo; la ejecutiva, por el presidente de la NTO, y la judicial, por la justicia TO. Solamente la rama legislativa tiene dos representantes o sus alternos —elegidos en cada distrito de la reservación—, que se gobiernan solos, excepto cuando existen asuntos relacionados con otro distrito. Sus acuerdos deben transmitirlos al Consejo de la NTO. A través de éste se organizan actos religiosos como el *wi:gita* en Quitovac, la peregrinación a Magdalena de Kino (México) y la carrera de la unidad (Arizona).

Los habitantes de los distritos son las personas registradas en el censo del 1 de enero de 1937 (Sells y Gila Bend) y en el del 1 de enero de 1940 (San Xavier), así como su descendencia y los que han sido enrolados en la NTO al comprobar ser o'odham. Pueden ingresar otros miembros si el Secretario del Interior



Capilla. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Iglesia, Quitovac, Sonora.  
 Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
 Fototeca Nacho López, CDI.

de Estados Unidos lo aprueba. Generalmente, la NTO solicita pruebas para que un individuo muestre que es de sangre india tohono *o'odham*, en medio grado o más.<sup>4</sup>

<sup>4</sup> El hijo(a) de padres *o'odham* es considerado *o'odham*. El hijo(a) solamente de madre o padre *o'odham* es considerado mitad *o'odham*. De esta forma se va perdiendo el derecho a ser *o'odham*.

Este reglamento excluye a los pápagos de México, ya que no forman parte de los censos; en las dos campañas de enrolamiento impulsadas por la NTO, muchos quedaron fuera para obtener sus credenciales como miembros. En la primera campaña, la NTO dio prioridad a los más ancianos; en la segunda, sólo algunos hicieron los trámites. De modo que cuando los pápagos de México vi-

**En la fiesta de San Francisco se reúnen los indígenas, para festejar su imagen dándole a la celebración un carácter pluriétnico.**

sitan la NTO o Arizona, éstos llegan con familiares que viven fuera del territorio de la reservación.

El gobierno de las comunidades pápago de Sonora está constituido por el presidente de bienes comunales o ejidales y sus respectivos secretarios. Los asuntos comunes se discuten en asamblea y cuando se trata de proyectos gubernamentales dirigidos a los pápagos, se reúnen a través de sus representantes, también en asambleas. Algunos miembros afirman que los Fondos Regionales, organización conformada durante el salinismo (1988-1994), operan como la instancia mayor que reúne a los pápagos. En 1977, el Instituto Nacional Indigenista (INI) promovió la elección de un gobernador de la tribu pápago de Sonora (Ortiz; 1995), cargo que han ocupado varios individuos. En algunos municipios hay un regidor indígena, como sucedió en 2002 en el municipio de Sonoita, cuyo regidor era de Quitovac.

Respecto a la organización religiosa, los funcionarios públicos y las personas

de más edad, al parecer, son quienes participan activamente en la organización del wi:gita. Otros tipos de organizaciones religiosas se hallan vinculadas a las fiestas patronales, como las peregrinaciones a Magdalena, San Francisco y Sonoita, lugares en donde cuidan una imagen de San Francisco, ya sea las autoridades eclesíásticas (Magdalena y San Francisco) o una familia, como en el caso de Sonoita.

Es en la fiesta de San Francisco, el 4 de octubre, cuando, para festejar su imagen, se reúnen los indígenas, dándole a la celebración un carácter pluriétnico. Por ejemplo, a la fiesta de San Francisco (en San Francisquito, comunidad pápago) llegan seris y yaquis, además de los pápagos de Sonora y Arizona, para bailar pascola, hacer las velaciones y procesiones y participar en el baile.

### **PARENTESCO RITUAL**

A pesar de que se habla de un sistema de parentesco bilateral (Underhill; 1939, p. 34; Baarson; 1969), en términos rituales se reconoce un tipo de parentesco de linaje que funciona entre dos mitades: buitre y coyote. No existe mayor información al respecto y resulta difícil establecer los nexos de parentesco de la ceremonia de la lluvia (wi:gita). Hoy en día tampoco es posible verifi-



Estudiantes de la comunidad pápago. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

carlo, pues las relaciones entre los participantes del *wi:gita* en Quitovac, como lo señala Galinier (1991, pp. 511-513), son entre miembros de varias familias que no tienen parentesco alguno, y sólo se distingue la participación de dos grupos: anteriormente un grupo de Quitovac y otro conformado por rancherías aledañas y, desde 1940, un grupo de Quitovac y otro constituido por pápagos de la reservación de Sells en Esta-

dos Unidos. El grupo de este país ocupó el lugar de las rancherías aledañas y solamente algunos de sus miembros mantienen nexos de descendencia reales o ficticios con la familia original de Quitovac (*idem*).

El nuevo estatus de sociedad transnacional ha modificado las relaciones entre los pápagos y los tohono o'odham, respecto a las formas antiguas de organización. Actualmente, en los casos en



Escuela albergue de la tribu pápago. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Adolescentes pápago. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

que los pápagos no mantienen una relación con el territorio de Quitovac, los estadounidenses son quienes manipulan su participación en el *wi:gita*, con lo que excluyen a los verdaderos residentes<sup>5</sup> y definen su participación bajo criterios de afiliación o de tipo territorial en un sentido estrictamente religioso (*idem*).

Este sentido religioso por parte de los *tohono o'odham* se manifiesta en otras actividades, fundamentalmente en la relación que establecen con los pápagos de Sonora.

### UNA NUEVA INDIANIDAD

Para la población, como ya se mencionó, la existencia de la frontera ha traído grandes cambios. La lengua *o'odham* ha dejado de hablarse en ambos lados, aunque hay un mayor número de hablantes en Arizona. Al respecto, la población pápago de Sonora dice que los jóvenes de la NTO ya no hablan la lengua, como sucede con los de sus comunidades. Los miembros de la NTO anteponen el hecho de conformar una nación, lo que no ocurre entre los pápagos de Sonora. Ante es-

**La existencia de la frontera ha traído grandes cambios para la población. La lengua *o'odham* ha dejado de hablarse en ambos lados.**

te tipo de aseveraciones, los pápagos de Sonora responden: “pero si nosotros estamos como ustedes: ustedes tienen una nación y distritos; nosotros tenemos comunidades, ejidos y municipios”.

Para los pápagos de Estados Unidos resulta fundamental la construcción de una nueva indianidad en el contexto de ese país. Como punto de partida, han creado un nuevo nombre con el cual se autodenominan, nombre que forma parte de su reivindicación como indios. Pápago “comedor de frijol” era una distinción de la población del desierto respecto a la ribereña; no obstante, decidieron tomar la denominación pima: *tohono o'odham*, es decir “gente del desierto”; sólo cambiaron el término, cambio indispensable en esta nueva perspectiva india.

La organización política también contribuye a la construcción de la nueva indianidad: los consejos de Cultura y de Asuntos Internos tienen las funciones

<sup>5</sup> Durante una noche del *wi:gita* de 1989, ni los pápagos de Quitovac ni ningún extranjero tuvieron derecho de presenciar las actividades nocturnas; sólo los visitantes de Selles (Galinié; 1991, p. 498).



Taller artesanal. El Bajío, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Corral de ganado. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Familia Velasco Ortega. Foto tomada con la autorización del presidente del Consejo de Vigilancia. Quitovac, Sonora.

Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.

Fototeca Nacho López, CDI.

de preservar y cultivar las artes nativas, oficios (habilidades) y tradiciones; autorizar y establecer los estatutos, y regular a las corporaciones públicas o privadas

**La frontera también les representa a los pápagos un problema para cruzar de un lado a otro.**

y a las asociaciones que organizan proyectos para beneficio o para propósitos caritativos.

La creación de la frontera ha acrecentado problemas entre los pobladores que viven en un lado y en otro. De ello dan cuenta, a manera de testimonios, en un libro publicado por la NTO (Castillo y Cowan; 2001); en él expresan los problemas legales que padecen para cruzar la línea. Esencialmente se trata de per-



Panteón de la comunidad. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

sonas que no pueden visitar a sus familias que viven ya sea en Sonora o en Arizona por la falta de pasaporte o visa. Si no pueden comprobar que nacieron en territorio estadounidense —puesto que las mujeres dan a luz en sus domicilios, aun si tienen credencial de la NTO—, a los tohono o’odham les es difícil cruzar a territorio mexicano para ver a su gente o asistir a las fiestas, pues para regresar se enfrentan con varios problemas. Sin embargo, para muchos la frontera es una línea imaginaria; no se trata de un deseo, ya que este argumento fortalece esta construcción de indianidad y forma parte del sentido religioso antes mencionado.

### ESTRATEGIAS COMUNICATIVAS CON EL EXTRANJERO

Los tohono o’odham tienen prohibido hablar con extranjeros, y con los propios pápagos de México, sobre cuestiones que ellos mismos definen como sagradas. Una joven pápago comenta-

**“Para los de la Nación Tohono O’odham todo es sagrado; por eso no quieren hablar de nada.”**

ba que “para los de la NTO todo es sagrado; por eso no quieren hablar de nada”. En efecto, estos silencios abundan en las conversaciones que se establecen con ellos. Evitan hablar de la tierra como tierra madre y del espacio en donde se celebra el wi:gita.

La NTO pretende controlar las acciones de los pápagos de Sonora. Les piden que no hablen con cualquiera sobre lo que hacen. En otros ámbitos, la NTO ha intervenido en asuntos políticos que incumben a la población pápago de Sonora, como las elecciones de gobernador indígena de la tribu pápago y las elecciones de regidores indígenas en los municipios, lo que genera descontento en el resto de la población.

Para la NTO solamente el gobernador indígena —cargo creado en el año 1977 por el Gobierno Mexicano— o los ancianos, *elders* —de los cuales ya hay muy pocos—, son las personas con autoridad y prestigio.

Siguiendo este discurso, para los de Arizona la frontera es una línea imaginaria, no existe, y el territorio de la NTO llega hasta Sonora, donde se hallan los espacios rituales. En Quitovac, el lugar del wi:gita; Pinacate es donde vive Montezuma o el Hermano Mayor (personaje que creó al mundo pápago); habita dentro de una cueva. En Pinacate, es donde

comenzó el mundo. Aquí existen varios cráteres, y los miembros de la NTO celebran prácticas rituales cada año.

Aun cuando en la literatura antropológica existen descripciones del wi:gita o de la ceremonia de sentarse a beber en Santa Rosa, Arizona (Lumholtz; 1990; Underhill; 1946), México es el territorio que les permite definir su nueva indianidad. Aquí se ve una contradicción en lo que afirman los miembros de la NTO, respecto a que los lugares sagrados quedaron en territorio mexicano, ya que en Arizona también se celebran ceremonias. Se trata de un argumento en esta construcción. Ya se ha visto que los de la NTO son quienes regulan la participación del wi:gita de Quitovac.

Pareciera que los pápagos de Sonora se mantuvieran estáticos ante tal fenómeno. Muchos cuestionan esta actitud de control; algunos la aprueban si se benefician con prestaciones y apoyos, como los permisos para pasar a Estados Unidos.

La fragmentación de la sociedad y la poca población de habla o'odham en ambos países ha generado en Estados Unidos la necesidad de sentirse indio, aunque deseen practicar el estilo de vida norteamericano y aunque muchos no pisen el desierto. Es quizás el argumento de la necesidad de construir es-

ta indianidad. Sería muy sencillo explicar que enfrentarse a una sociedad que exige la justificación de ser indio para poder continuar conservando un territorio y un presupuesto es el argumento en esta construcción. Un ejemplo sobre esto lo dan los pápagos de Sonora: en una de las campañas de enrolamiento a la NTO, ellos mismos comentan que “salían pápagos por debajo de las piedras” para obtener la membresía y los beneficios que ello conlleva. Con todo, el problema es más complejo: la significación de los espacios sagrados del lado mexicano, tanto para los miembros de la NTO como para los pápagos de Sonora; saber quiénes de la NTO participan activamente en esta nueva indianidad o si se trata solamente de un discurso oficial; indagar cuál es el sentido de recuperar algunas prácticas rituales (wi:gita) e inventar nuevas (culto en los cráteres

**La fragmentación de la sociedad y la poca población de habla o'odham en ambos países ha generado en Estados Unidos la necesidad de sentirse indio.**



Viviendas y entorno ecológico. Sonora.  
Fotógrafo: Ramón Jiménez, 1978.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Centro comunitario digital. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

**El Hermano Mayor creó el mundo pápago al entrar al cuerpo de la ogresa y cortarle el corazón en dos partes.**

y carrera de la unidad) con participación de la población que habita en ambos lados de la frontera.

En las prácticas rituales encontramos el argumento de ser papágo. Se trata de actividades profundas de la cultura, que ponen de manifiesto a colectividades y permiten la representación del mundo en un sistema. Éstas se hallan en transformación y reformulación. Los rituales y el paisaje constituyen instrumentos de identidad.

Como en la mayoría de los grupos indígenas del país, el mito fundador se relaciona con la visión del mundo pápago y sus rituales.

### **EL MITO FUNDADOR, LA OGRESA**

En la mitología pápago aparece un personaje, Ho'ok, monstruo antropófago a quien el Hermano Mayor (I'toy para los TO, Montezuma para los pápagos de Sonora y Siuuhu para los pimas) dio muerte tras una petición colectiva. La ogresa nació de una pelota con la que su padre

jugaba, la cual se metió en la ropa de su madre y se volvió bebé; nació con hocico de puerco y garras de águila. Al crecer, se comía a los niños; la gente acudió al Hermano Mayor para preguntarle cómo desaparecerla, pues devoraba a sus prójimos. Hicieron una danza, fumaron cigarro y cuando se durmió, juntaron leña en una cueva y le prendieron fuego. Así murió (Bahr *et al.*, 1994, pp. 141-146; Fontana, 1989, p. 39). El Hermano Mayor creó el mundo pápago al entrar al cuerpo de la ogresa y cortarle el corazón en dos partes; vive en una cueva de Pinacate y al parecer tomó forma de un sapo petrificado. El corazón petrificado de la ogresa, llamado "santita", se conservó por muchos años en una cueva de Quitovac, y se presentaba en el wi:gita en una canasta acompañada de plumas de águila (Rodríguez *et al.*; 1993, p.147).

El nacimiento del mundo se da a partir del sacrificio del ancestro fundador, la ogresa, a quien se celebra representada por el corazón petrificado (Galinier; 1991, pp. 512-513) y que se conserva en la canasta mencionada durante el wi:gita en Quitovac.<sup>6</sup>

<sup>6</sup> Rodríguez *et al.* (1993; p.149) menciona que la canasta fue robada del cerro de la Petaca en 1936, por un extraño a la comunidad.



Bomba de agua potable, la cual abastece a la comunidad de Quitovac. Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.

La santita o virgen (*idem*, 1991, p. 493), términos heredados de la religión católica, son los nombres dados al corazón que se encontraba en la cueva de las inmediaciones de Quitovac. Ho'ok representa un aspecto caótico, el agua, la inundación que fue detenida por el Hermano Mayor, y cabe la posibilidad de que la lluvia tan esperada en verano sea una de sus características benéficas.

El nombre de Ho'ok recuerda el término tepehuano del sur de A'ok, "el diablo", uno de los personajes de la danza en las fiestas patronales de los pápagos y un ser que vive en un ojo de agua. Es importante mencionar el parentesco lingüístico de ambas lenguas: las dos pertenecen a la rama tepimana de la familia lingüística yuto-azteca (pápago, pima y tepehuano). En este sentido, ambos términos aluden a este parentesco lingüístico y a una cercanía cultural en el tiempo.

El *wi:gita* es una ceremonia que se celebra para atraer la lluvia; además

tiene características terapéuticas colectivas. En ella se muestra el nexo de los pápagos con el ancestro fundador sacrificado —como lo refleja el referido mito— al presentar el corazón petrificado de la ogresa junto con plumas de águila dentro de una canasta. En palabras de Bahr (Galinier; 1991, p. 513), esta ceremonia permite la confluencia de todos los grupos de pápagos con un sentido de nación independiente. El mito también evoca el movimiento del mundo con el cual se instaura el tiempo pápago: detener la inundación, petrificar el corazón de la ogresa y del Hermano Mayor representado por un sapo, así como darle importancia a la danza antes de sacrificar a la ogresa. Vemos también que el número cuatro es el que rige múltiples actividades rituales. Galinier (1991) plantea que la menstruación representa el paradigma pápago, ya que a la joven se le recluye durante los cuatro días de su primera regla. Este número está direc-

**El *wi:gita* es una ceremonia que se celebra con el propósito de atraer la lluvia; además tiene características terapéuticas colectivas. En ella se muestra el nexo de los pápagos con el ancestro fundador sacrificado.**

tamente asociado a cualidades de Ho'ok, como se verá más adelante, en su relación con la sal, el mar y la Luna.

### LAS TEMPORADAS

Los pápagos dividen el tiempo en dos temporadas: el verano y el invierno, que rigen dos tipos de habitación, la de los "campos" y la de los "pozos". Esta división de la habitación permite las prácticas agrícolas y las de caza-recolección respectivamente; ambas aún existen, pero de forma aislada.

Los rituales más importantes se dan en temporada seca. Se trata de rituales que atraen la lluvia. En el caso pápago de Quitovac es el *wi:gita*, ceremonia que se lleva a cabo en la primera luna llena de julio-agosto, cuando se celebraba la ceremonia del vino del saguaro, cuya espuma en su preparación representaba a la lluvia.<sup>7</sup>

Los pápagos enfatizan la importancia de la lluvia, puesto que el sol intenso durante la temporada seca exige la regeneración de la naturaleza precisamente con las lluvias. En cuanto a los pápagos, Lumholtz (1990, p. 76) menciona que

**Los pápagos dividen el tiempo en verano y en invierno: cada una de estas dos temporadas rige también dos tipos de habitación, la de los "campos" y la de los "pozos".**

el calendario estaba regido por la Luna, es decir, por Ho'ok, la ogresa marítima-lunar. Es evidente que la Luna es sumamente importante para los grupos del desierto, pues, para los indios del noroeste, marcaba las etapas de crecimiento de la vaina del mezquite, su alimento esencial.

### LUNA-MAR-REPRODUCCIÓN

Los ritos de paso de las jóvenes pápago representan la regeneración y la reproducción, pues, como ya se mencionó, en su primera menstruación eran recluidas, y además debían mostrar su destreza en las tareas femeninas y en el baile. Esta reclusión muestra el carácter de contaminación de la sangre menstrual, lo que evoca el sentido de reproducción.

En el caso pápago, la menstruación está regida por el ciclo lunar (Galinié; 1991, p. 514). La sangre menstrual se

<sup>7</sup> En el norte de la actual Reservación Pápago, se distinguía el *wi:gita* que se efectuaba en noviembre, de la ceremonia del "sentarse a beber" que se llevaba a cabo en agosto. En Quitovac es la misma ceremonia y se le llama *wi:gita*.



Caserío. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Fernando Rosales, 2005.  
Fototeca Nacho López, CDI.



Altar familiar. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Ramón Jiménez, 1978.  
Fototeca Nacho López, CDI.

asocia con la sal, pues las mismas prescripciones de la joven que menstrúa se las daban a los recolectores de sal, quienes eran reclusos a su regreso del Golfo de California. Durante el periodo menstrual, las mujeres tenían prohibido tocar las flechas de caza de sus esposos (Underhill; 1975, p. 63). La prohibición del consumo de sal en actividades rituales señala la necesidad de alejar la contaminación de su sangre. Aquí, mar y sangre son regidos por la Luna (Galinier; 1991, p. 515). La asociación Luna-mar y sangre-sal señalan características femeninas, las cuales también posee Ho'ok, la ogresa pápago.

### EL CAUTIVO DE GUERRA VS. VENADO

Los pápagos, en tanto sociedad guerrera, apresaban a cautivos cuya cabe-

llera conservaban por tener fuertes poderes en la iniciación chamánica. Sólo tenemos una descripción de Lumholtz (1990, p. 34), en la que afirma que la punta de la flecha del cazador está fabricada con uña de gato, que se ata con tendón de venado. Parece que el nervio de venado tenía un papel primordial en el uso de estas flechas. Underhill (1975, p. 73) menciona que el guerrero recibía la cabellera del cautivo, al tiempo que le decía “mi hijo”, y los hijos del guerrero lo llamaban “Hermano Menor”.

### LOS SANTOS

Para los pápagos, las imágenes santas de la religión católica se asociaron a los ancestros. El santo más importante es San Francisco, a cuyos santuarios (Magdalena de Kino, San Francisco y Sonoyta) la población de ambos lados de la frontera y otros grupos indígenas, como los yaquis y seris, acuden en peregrinación. Es el patrono de las lluvias de octubre que ha sido nativizado y con el cual el mundo quiere regresar al caos original (Galinier; 1991, pp. 534-535). Los pápagos (tohono o'odham) hacen una peregrinación anual a Magdalena de Kino, Sonora, para visitar a San Francisco Xavier. Esta imagen es herencia de la presencia jesuita en la Papaguería: el jesuita que la llevó, murió y fue sepul-

**Para los pápagos,  
las imágenes santas  
de la religión católica  
se asociaron a los ancestros.  
El santo más importante  
es san Francisco, a quien  
acuden en peregrinaciones  
a visitarlo.**

**Hay menciones de peregrinaciones pápago al Golfo de California, en donde recolectaban sal, ya fuera para intercambiarla o para la iniciación chamánica.**

tado allí en 1711. Aunque se trate de la imagen jesuita, se festeja en la fecha del franciscano, como parte también de la presencia de esta orden en la Papaguería.

### PEREGRINACIONES

Los pápagos efectuaban algunas peregrinaciones. En los libros que redactó el jesuita Juan Antonio Baltasar (Calvo y Jáuregui; 1996, p. 253), por ejemplo, señala que desde la entrada de Kino a la Papaguería, éste reconoció vestigios y ruinas<sup>8</sup> cercanos a un paraje del río Gila, así como en el territorio existente entre el presidio de Janos y el Real de Chihuahua. Los historiadores de Nueva

España argumentaban que de estos sitios había salido la peregrinación de la antigua nación mexicana para fundar México, y que estas casas, cuyas ruinas aún se reconocen, fueron sus moradas. Los primeros españoles (Bahr *et al.*; 1994, p. 6) nombraron a estos asentamientos “Casas Grandes”, término retenido por los arqueólogos. Los pimas, durante el siglo XIX y quizá durante la Conquista, llamaron a uno de los edificios encontrados por los españoles wa:paki, “Casa Grande”, y es el actual sitio arqueológico cercano al río Santa Cruz, al norte de la Papaguería. Se observa, pues, que este asentamiento fue identificado como uno de los lugares míticos de salida de los antiguos mexicanos en su peregrinación hacia el sur.

También hay menciones de las peregrinaciones pápago al Golfo de California, en donde recolectaban sal, ya fuera para intercambiarla o para la iniciación chamánica. Lumholtz (1990, p. 270) señala que la salina del Golfo de California era visitada por pápagos del río Gila y si ellos no se desplazaban a este sitio, lo hacían a la salina del Pinacate, a fin de obtener sal. Otra información indica que los que hacían el viaje sagrado para el mismo fin eran los del interior, los tohono o’odham (Rodríguez-Loubet *et al.*; 1993, p. 139).

<sup>8</sup> En otra fuente se indica que fue Manje el primero en ver la ruina de Casa Grande y el primero en escribir pima (Bahr *et al.*; 1994, pp. 32-33).



Figura tallada en madera. Quitovac, Sonora.  
Fotógrafo: Erick Reyes Lamothe, 1997.  
Fototeca Nacho López, CDI.

**El chamán encabeza la peregrinación, decide el espacio para descansar, tomar los alimentos, pernoctar y efectuar limpias. El chamán tiene colaboradores que lo ayudan, sobre todo en la curación de enfermos.**

Hoy en día, a finales de septiembre y principios de octubre, vehículos pápago cruzan la frontera, ya sea por Sonoyta o Nogales, para visitar a San Francisco. Algunos grupos caminan un tramo hacia el santuario, ya en territorio mexicano, acompañados de pápagos que viven en Sonora.

Esta peregrinación cumplió ocho años de llevarse a cabo; el primer año participaron solamente dos personas: un chamán que prometió a San Francisco seguir visitándolo si le devolvía la salud, y un sobrino que lo acompañó. A partir del segundo año se unieron más personas hasta conformar 129 en 2003. El primer año caminaron por el desierto y algunos tramos sobre la carretera, pasando por los yacimientos de agua a fin de rezar y consumir este líquido. Poco a poco se fueron organizando mejor, pues el aumento de los participantes lo exigía; así pues, ahora llevan varios vehículos para transportar agua, pertenencias y comida. Además, participan

niños, madres con bebés, jóvenes y personas de edad.

Los peregrinos provienen esencialmente de Sells; algunos tienen parentesco con los pobladores de Quitovac, y se reúnen en Pozo Verde con algunos pápagos de Caborca para organizarse, efectuar una ceremonia de limpia y rezar rosarios. Un chamán, junto con sus colaboradores, encabeza la peregrinación. El chamán guía al frente a los peregrinos, decide el espacio para descansar, tomar los alimentos y pernoctar; también efectúa limpias durante el trayecto. Los colaboradores se encargan de cuidar la fila de peregrinos y de ayudar a algún enfermo comunicándose por radio con quienes van en los vehículos. Hay cuatro jóvenes cantadores que participan con sus cantos durante las limpias que el chamán les hace a los peregrinos y a diversas personas al llegar a la iglesia.

Hoy, el departamento de cultura de la Nación Tohono O'odham, cuyo centro político se encuentra en Sells, parti-

cipa activamente en la organización. Sus miembros se coordinan con el municipio de Magdalena para gestionar el espacio donde permanecerán los peregrinos durante su estancia en el santuario, el cual utilizan como centro de visitantes y uno más como centro de atención médica. Por su lado, tanto el municipio de Tubutama como el de Magdalena envían patrullas para hacer recorridos y poder asistir a los peregrinos, ya sea llevando agua y suero oral o protegiendo al contingente del tránsito; también los auxilian con una ambulancia.

La peregrinación la dirige un chamán y su labor es proteger y ser responsable del contingente peregrino. De manera que durante todo el trayecto de cinco días caminando por el desierto de Altar, el chamán limpia, con sus flechas emplumadas, el camino por donde han dejado sus huellas las serpientes, las tarántulas y los alacranes, para que los peregrinos puedan transitar sin entrar en contacto con esas huellas a causa de su estado delicado; sin esas limpiezas, los peregrinos podrían enfermar. De igual forma, los limpia cada día con el único fin de protegerlos. Todas las mañanas un grupo de jóvenes entonan cantos en su lengua para dar la bienvenida al Sol y ellos mismos cantan al llegar a las iglesias o las capillas que se encuentran por el camino.

Al llegar al territorio del santuario, el chamán limpia a las mujeres menstruanes y embarazadas, así como a todo el contingente, pues deben estar preparados para entrar a saludar a San Francisco, solicitarle y agradecerle favores.

Los principales criterios de definición de esta sociedad transnacional se encuentran en el discurso religioso, que conlleva un uso del territorio, la organización social y la mitología, entre otros. La frontera y la inmersión de los pápagos en políticas distintas ha generado, en los tohono o'odham, la búsqueda de una identidad en territorio mexicano (Galiniér; 1991). La participación de la población de ambos lados de la frontera en el *wi:gita* señala la importancia de un rito del desierto y es uno de los argumentos en la definición de la indianidad Tohono O'odham.

La peregrinación que se lleva a cabo a Magdalena de Kino, y que se inició apenas ocho años atrás, muestra un conocimiento antiguo en una práctica ritual reciente. Vemos que en términos políticos hay diferencias sustanciales entre los pápagos (mexicanos) y los tohono o'otham (Arizona), pero en términos culturales el conocimiento es compartido, sobre todo en prácticas que traen al escenario el conocimiento antiguo.

## BIBLIOGRAFÍA

- BAARSON, Alice, "A Componential Analysis of Papago Kinship Terminology", tesis de maestría, Departamento de Antropología, University of Arizona, Tucson, 1969.
- BAHR, Donald y Alison y Hayden SMITH, *The Short Swift Time of Gods on Earth*, University of California Press, Berkeley, Los Ángeles, 1994, pp. 343.
- CALVO, Tomás y Jesús JAUREGUI, *Apostólicos afanes de la Compañía de Jesús en su provincia de México*, Instituto Nacional Indigenista / CEMCA, México, 1996.
- CASTILLO, Guadalupe y Margo COWAN (eds.), *It is Not Our Fault, The Case for Amending Present Nationality Law to Make all Members of the Tohono O'odham Nation United States Citizens, Now and Forever*, Nación Tohono O'odham, Arizona, 2001.
- CONSTITUCIÓN OF THE TOHONO O'ODHAM NATION, adoptada en enero de 1986.
- FONTANA, Bernard, *Of the Earth and Little Rain, the Papago Indians*, The University of Arizona Press, Tucson, 1989, p. 168.
- GALINIER, Jacques, "From Montezuma to San Francisco: The Wigita Ritual in Papago (Tohono O'otham) Religion", en *Journal of the Southwest*, vol. 33, núm. 4, Estados Unidos, 1991, pp. 486-533.
- KINO, Eusebio Francisco, *Kino's Historical Memoir of Pimería Alta: A Contemporary Account of the Beginning of California, Sonora and Arizona*, H.E. Bolton (ed.), 2 vols., Cleveland, 1919.
- LUMHOLTZ, Carl, *New Trails in Mexico*, University of Arizona Press, Tucson, 1990 (1a. ed., 1912).
- ORTIZ, Andrés, "Los pápagos", en *Etnografía contemporánea de los pueblos indígenas de México, Región Noroeste*, Gabriela Robledo (ed.), Instituto Nacional Indigenista, México, 1995, pp. 219-291.
- PROGRAMA DE DESARROLLO "PÁPAGO DE 1949", Reporte del Consejo Tribal Pápago, aprobado por J.A. Krug, Secretario del Interior.
- RODRÍGUEZ, François, Michel ANTOCHIW y Elizabeth ARAUX, *Quitovac, Etnoarqueología del Desierto de Sonora México*, Editions Recherches sur les civilisations, París, 1993.
- SERRANO, Enrique, Arnulfo EMBRIZ y Patricia FERNÁNDEZ (coords.), *Indicadores socioeconómicos de los pueblos indígenas de México*, Instituto Nacional Indigenista / Consejo Nacional de Población / Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo, México, 2002.
- THOMPSON, Laura, *Personality and Government, Findings and Recommendations of the Indian Administration Research*, Ediciones del Instituto Indigenista Interamericano, México, 1951.
- UNDERHILL, Ruth, *Biografía de una mujer pápago*, biblioteca sep-setentas, México, 1975.
- \_\_\_\_\_, "Social Organization of the Papago Indians", en *Contributions in Anthropology*, vol. XXX, 1939, Columbia University Press, Nueva York, p. 280.
- \_\_\_\_\_, *The Papago Indians of Arizona and their Relatives the PIMA*, Bureau of Indian Affairs Department of the Interior, Willard W. Beatty (ed.), Sherman Pamphlets, núm. 3, Estados Unidos, 1940.
- \_\_\_\_\_, *Papago Indian Religion*, Columbia University Press, Nueva York, 1946.

CARACTERÍSTICAS DE LA POBLACIÓN EN HOGARES PÁPAGOS, MÉXICO, 2000<sup>1</sup>

	Total	%	Hombres	Mujeres
<b>Población en hogares</b>	<b>363</b>		<b>198</b>	<b>165</b>
Población de 0 a 4 años	28	7.7	12	16
Población de 5 a 14 años	77	21.2	41	36
Población de 15 a 24 años	61	16.8	30	31
Población de 25 a 44 años	86	23.7	49	37
Población de 45 a 64 años	70	19.3	37	33
Población de 65 y más años	41	11.3	29	12
<b>Población de 5 años y más hablante de lengua indígena<sup>2</sup></b>	<b>135</b>		<b>99</b>	<b>36</b>
<b>Población de 15 años y más</b>	<b>258</b>		<b>145</b>	<b>113</b>
Sin instrucción escolarizada	30	11.6	20	10
Con algún grado de primaria	115	44.6	68	47
Con posprimaria	113	43.8	57	56
<b>Población ocupada</b>	<b>139</b>		<b>101</b>	<b>38</b>
Ocupados sector primario	31	22.3	28	3
Ocupados sector secundario	31	22.3	22	9
Ocupados sector terciario	74	53.2	49	25
Ocupados en sector no especificado	3	2.2	2	1
<b>Ocupados sin ingresos<sup>3</sup></b>	<b>11</b>	<b>7.9</b>	<b>5</b>	<b>6</b>
<b>Viviendas habitadas</b>	<b>87</b>			
Con agua entubada	75	86.2		
Con drenaje	70	80.5		
Con electricidad	76	87.4		

**Notas**

<sup>1</sup> Se refiere a la población en hogares en donde el jefe, el cónyuge o algún ascendiente declaró ser hablante de lengua pápago.

<sup>2</sup> Incluye hablantes de pápago y de otras lenguas indígenas de 5 años y más.

<sup>3</sup> La diferencia entre la población ocupada y la población agropecuaria está distribuida en otras actividades económicas.

**Fuente:** Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas / Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo, "Sistema Nacional de Indicadores sobre la Población Indígena de México", 2002, con base en *XII Censo General de Población y Vivienda*, Instituto Nacional de Estadística, Geografía e Informática, México, 2000.

*Pápagos*, de Neyra Patricia Alvarado Solís, se terminó de imprimir en diciembre de 2007 en los talleres de Impresora y Encuadernadora Progreso, S.A. de C.V., San Lorenzo 244, Col. Paraje San Juan, Deleg. Iztapalapa, C.P. 09830, México, D.F. El tiraje fue de 6 000 ejemplares.

Las tareas de digitalización y retoque de imágenes, composición tipográfica, diagramación y cuidado de edición estuvieron a cargo de la Coordinación Editorial de la CDI.



## ESTADOS UNIDOS DE AMÉRICA

**Pápago: localidades con población indígena, donde el pápago es la lengua predominante, México, 2000.**

Tamaño de la localidad  
(con relación a la población total)

- 1 a 99 habitantes
- 100 a 499 habitantes
- 500 a 999 habitantes
- 1,000 a 2,499 habitantes
- 2,500 a 9,999 habitantes
- 10,000 o más habitantes

\*Tipología de municipios

- Con presencia de lenguas minoritarias
- Con menos del 40% de población indígena y 5,000 o más indígenas
- De 40 a 69% de población indígena
- De 70% o más de población indígena

Vías de comunicación

- Pavimentada federal o estatal
- Revestida
- Terracería o brecha
- Ferrocarril

Medio físico

- Curvas de nivel cada 200 m
- Ríos y cuerpos de agua
- Áreas naturales protegidas
- Elevaciones importantes

Límites y ciudades

- División estatal
- División municipal
- Ciudades
- Cabecera municipal

\*Referido al porcentaje de población en hogares indígenas, respecto a la población total del municipio.

LOCALIZACIÓN



10 0 10 20 30 km

Fuente: CDI-UNUD, Sistema de indicadores sobre la población indígena de México, con base en INEGI, XII Censo general de población y vivienda, México, 2000.

